

DUE DATE SLIP**GOVT. COLLEGE, LIBRARY**

KOTA (Raj.)

Students can retain library books only for two weeks at the most.

BORROWER'S No.	DUE DATE	SIGNATURE

विद्यावाचस्पति-कविशिरोमणि-गद्यसम्राट्-साहित्य-धाय-
महामहिमीपाध्याय-

श्रीनवलकिशोरकाङ्कर-रचितं

शास्त्र-सर्वस्वम्

ॐ

भूमिका लेखकः

डॉ० राज्ञाधरभट्टः, एस्.।
राजस्थान-विश्वविद्यालये संस्कृतविभाग

ॐ

सम्पादकः

ध्याकरण-साहित्य-साहचर्ययोगाचार्यः बंधारकरकेसः
डॉ० नारायणशास्त्री काङ्करः, एम.ए., पी-एच.डी
राष्ट्रियामुवेंदसंस्थाने संस्कृतप्राध्यापकः, जयपुरम्

प्राप्तिस्थानम्

रमेश बुक डिपो, जयपुरम्



प्रकाराकम् —

विद्यावेभव-भवनम्

सुमेरुकर्णमार्गः, रामगञ्जः, जयपुरम्-३

प्रत्यप्रमेतुः स्वकीयेन प्रव्येण प्रकाशितमिदम् ॥

भस्य सर्वविद्याः अधिकाराः प्रत्यहृदघोनाः मन्ति ॥

मुद्रकः —

थोहरिनाम प्रेस,

वृन्दावन (उ० प्र०)

मूल्यं पञ्चदश रुप्यकाणि

१९७८

भूमिका

इसमें स्वल्प भी सन्देह नहीं है कि संस्कृतभाषाके अपार पारावारमें अनन्त शास्त्ररत्न भरे पड़े हैं जो उसके अन्तस्तलमें पहुँचने पर ही प्राप्त हो सकते हैं। वेद, वेदाङ्ग, दर्शन, पुराण, इतिहास, काव्य-साहित्य, नीति, विज्ञान इत्यादि एक-एक शास्त्र इतने गहन और अनन्त हैं कि जीवनभर अध्ययन करके भी मानव इनका पार नहीं पा सकता। इसीलिए एक अनुभवो विद्वान्ने लिखा है कि “अनन्तपारं किल शास्त्रजातं स्वल्पं तथायुर्वहवश्च विघ्नाः” अर्थात् शास्त्र अनन्त हैं, उनके अध्ययन के लिये आयु अल्प है और फिर उसमें भी बहुत विघ्न हैं। वस, इसीलिए संस्कृत वाङ्मयके लब्धप्रतिष्ठ विद्वान् श्रीकाङ्करजीने प्रस्तुत पुस्तकमें अपने नये ढंगसे वेद, दर्शन और साहित्यशास्त्र के कतिपय प्रमुख विषयोंका सर्वस्व प्रदर्शित करनेका प्रयास किया है। काङ्करजी म० म० श्रीमधुसूदनजी ओझासे अध्ययन किये हुए हैं, अतः आपने वेदके अन्य विषयोंके साथ वैदिक-विज्ञान, वेदतत्त्व, वेदोंके पौरुषेयत्व-अपौरुषेयत्व आदिके विवेचनमें उनकी ही शैली अपनायी है।

आपके विचार से मानवमेधासे सम्बद्ध शब्दात्मक वैदिक पुस्तकें वेद नहीं हैं, क्योंकि स्वयं वैदिक ग्रन्थोंमें वेदको कहीं

पर सविता कहा है, कहीं पर वेदत्रयीके साथ प्रजापतिका आपो-मण्डलमें प्रवेश होना बताया है, कहीं पर वेदसे मूर्तिमान् भूत-पिण्डोंकी उत्पत्ति बताया गई है तो कहीं पर मण्डलको ऋक्, अचिको माम और पुरुषको यजुः कहा है । ऐसी स्थितिमें लेखक की मान्यता है कि वर्णाक्षर-पद-वाक्य-मन्त्र-समष्टिरूप शब्दात्मक वेदग्रन्थ न सविता हो सकते हैं, न प्रजापति उन वेद-पुस्तकोंके साथ जन्ममें प्रविष्ट होकर उन्हें सुरक्षित ही रख सकता है और न कोई मनस्वी ऋक् संहितासे भूतपिण्डोंकी उत्पत्ति मान लेनेको ही प्रस्तुत हो सकता है । अतः वेदतत्त्व निश्चितरूपसे कोई भिन्न ही है । हाँ मौलिक वेदतत्त्वकी स्वरूप-व्याख्या करनेके कारण ताच्छब्दघ न्यायसे ये शब्दात्मक वेदसंहितादि ग्रन्थ भी वेदनाम से व्यवहृत होने लग गये हैं और वही मौलिक वेदतत्त्व अपौरुषेय है ।

एक जगह आपने लिखा है कि हमारे महर्षियोंने जिस तत्त्व या विद्याको समझानेके लिए जिस शब्दका प्रयोग किया है, उसी शब्दमें उस तत्त्व अथवा विद्याके मौलिक स्वरूपकी व्याख्या निहित करदी है । जिस तरह हृदय विद्याको समझानेके लिये 'हृदयम्' इसी शब्दमें इस विद्याका रहस्य भी सङ्केतित कर दिया है । इस शब्दमें तीन अक्षर हैं—हृ, द और यम् । हरणार्थक हृञ् घातुसे 'हृ' अक्षर लिया गया है, अवखण्डनार्थक 'दो' घातु से 'द' अक्षर गृहीत हुआ है और 'यम्' अक्षर इन दोनोंके नियामकरूपसे स्वीकृत है । इन तीनोंका अर्थ है श्रमणः—आहरण, खण्डन और नियमन । आहरण भाव ही आदान अथवा संग्रह कहलाता है, खण्डन भावको ही विसर्ग तथा त्याग कहते हैं । वस्तुकी आहरण, आदान और सङ्ग्राहिका शक्ति 'हृ' अक्षरसे प्रकट होती है, जो विसर्गात्मिका शक्ति समागत पदार्थोंको

वापस फेंकती है वह 'द' अक्षरसे सूचित होती है तथा जिस तीसरी नियामिका शक्तिका आश्रय लेकर ये दोनों आदान-विसर्ग क्रियायें व्यापार करती हैं वह प्रतिष्ठा शक्ति 'यम्' अक्षरसे व्यक्त होती है। वैदिकपरिभाषानुसार विसर्गात्मिका शक्तिके लिये प्राणन एवं आहरण शक्तिके लिए अपानन शब्द नियत है। वस्तुपिण्डके केन्द्रसे परिधिकी ओर जाना प्राणन है, यही विसर्ग है और परिधिसे केन्द्रकी ओर आना अपानन है, इसीको आदान कहते हैं। इन दोनोंका जिस मूल बिन्दुपर नियमन होता है वह मध्यस्थ व्यानन कहा जाता है और इसीके आश्रयपर प्राणी प्राणनरूप श्वासक्रियासे एवम् अशाननरूप प्रश्वासप्रक्रियासे जीवित रहता है। इनमें प्राण 'द' है, अपान 'हृ' है और व्यान 'यम्' है। इस प्राणत्रयीके समवेत रूपको ही 'हृदयम्' कहते हैं।

वैदिक परिभाषामें हृदय, उक्ष्य, गर्भं और नाभि ये सब शब्द केन्द्रके वाचक हैं। केन्द्रमें जो स्थिति या प्रतिष्ठातत्त्व है उसके घरातलपर गतितत्त्व उत्पन्न होता है। वह गति जब केन्द्रसे परिधिकी ओर जाती है तब तो उसको गति ही कहते हैं किन्तु जब वही गति परिधिसे केन्द्रकी ओर प्रत्यागमन करती है तब उसको संज्ञा आगति हो जाती है और यही वह उपयुक्त हृदय है। इस केन्द्र या हृदयके विकासपर ही वृत्तका स्वरूप बनता है और वृत्त या मण्डल ही भूतपिण्ड कहलाता है। वस्तु या भूतपिण्डके केन्द्र, अग्राम और परिधिकी संज्ञाएँ ही क्रमशः यजुः, ऋक् और साम इन नामोंसे व्यवहृत हैं और यह ही मौलिक वेदतत्त्व है जिससे सृष्टिका निर्माण होता है। इस तरह अनेक जटिल विषय इस पुस्तकमें लेखकके द्वारा बड़े सरल ढंगसे प्रस्तुत किये गये हैं।

वैदिक — विज्ञान — प्रकरणमें केन्द्राकर्षणशक्तिविज्ञान-विप्रकृष्टावलोकनविज्ञान-सौरविज्ञान-वृष्टिविज्ञान प्रभृतिके प्रदर्शन के साथ लेखकने यह भी बताया है कि पादचात्पोंसे हजारों वर्ष पूर्व ही हमारे प्राचीन वैज्ञानिक महर्षि पृथ्वीवा अपने अक्ष पर प्रात्यक्षिक भ्रमण सिद्ध कर चुके हैं । एक जगह आपने यह भी सिद्ध किया है कि पूर्वकालमें सूर्यग्रहणके अवसरपर महर्षि अपने यन्त्रविशेषसे उसका परोक्षण करते थे । काङ्करजोका कहना है कि प्रत्यक्षज्ञान मात्रपर आधारित आधुनिक विज्ञान आज तक जहाँ केवल पृथिवी, चन्द्रमा और सूर्य मण्डलका ही ज्ञान प्राप्त कर सभा है वहाँ हमारा प्राक्तन वैदिक विज्ञान इससे भी आगे अनुसन्धान करके सिद्ध कर चुका है कि इन तीनों मण्डलोंके अतिरिक्त परमेष्ठिमण्डल और स्वयम्भूमण्डल भी हैं जिनसे इन अन्य मण्डलोंका सम्बन्ध होता है ।

एक जगह यहाँ ऋषितत्त्वके विवेचनमें तीन प्रकारके ऋषि बताये गए हैं—सृष्टिप्रवर्तक, वेदप्रवर्तक और गोश्रप्रवर्तक । इनमें सृष्टिके आदिप्रवर्तक ऋषि प्राणरूप हैं और इनका प्रत्यक्षीकरण लौकिक इन्द्रियोंसे अमम्भव है, किन्तु जिन मानव महर्षियों ने अपने तपोबलसे ज्ञानदृष्टिके द्वारा इन प्राणरूप महर्षियोंको प्रत्यक्ष करके उन ऋषिपदार्थोंको मक्के सम्मुख उपस्थित किया है वे भी उन ऋषितत्त्वोंके उपदेष्टा होनेके कारण एवं उन प्राणतत्त्वोंके ज्ञापक मन्वद्ब होनेके हेतु उन्ही नामोंसे प्रसिद्ध हो गए हैं । ऋगस्त्व-कश्यप-भृगु इत्यादि नामोंसे प्रसिद्ध विद्वान् महर्षिलोग उन-उन ऋषिप्राणतत्त्वोंके प्रवर्तक होनेके कारण ही इन नामोंसे कहे जाने लग गये, यस्तुतः ये इनके केवल यशोनाम ही हैं । प्रारम्भमें अवश्य ही इनके कोई अन्य नाम होंगे । ये ही वेद-प्रवर्तक ऋषि हैं ।

इस प्रकार वेदसम्बन्धी अनेक विषयोंका नवीन शैलीसे विवेचन करके इसमें दर्शनशास्त्रके कतिपय आवश्यक विषयोंका भी विश्लेषण किया गया है। 'दर्शनानि त्रीणि वा पट्' इस लेखमें श्रीकाङ्करजीने दार्शनिकोंके लिए एक नया प्रश्न उत्पन्न कर दिया है, क्योंकि अबतक यही पुरातनी दृष्टि चली आ रही है कि दर्शन छः हैं, किन्तु आपने अनेक युक्तियोंसे न्याय और वैशेषिकको एवं साङ्ख्य और योगको पृथक्-पृथक् दर्शन स्वीकृत न करके पूर्वमीमांसा दर्शनको भी कर्मकाण्ड-विधि-विवेचनात्मक बताते हुये इसे भी दर्शनकोटिमें नहीं माना है। इस तरह इन्होंने वेदशास्त्रानुगत तीन ही दर्शन सिद्ध किये हैं—वैशेषिक, साङ्ख्य और वेदान्त। एक प्रकरणमें आपने दार्शनिक दृष्टिसे सृष्टि क्रममें परमेश्वरकी उपयोगितापर विचार करते हुये पाश्चात्य विद्वानों के विचारों का भी अच्छा विवेचन किया है।

अन्तिम साहित्य-विभागमें जहाँ इससे सम्बद्ध काव्य-स्वरूप-लक्षणा-व्यञ्जना-रस-अलङ्कार आदि विषयोंका विवेचन किया गया है वहाँ एक प्रकरणमें आपने बड़ी ही रोचक शैलीसे वाङ्मय संसारमें साहित्यशास्त्रका सार्वभौम राज्य भी सिद्ध किया है, जो विद्वानों के मनन योग्य है।

मैं समझता हूँ, 'शास्त्र-सर्वस्वम्' यह पुस्तक अपने नामके अनुकूल ही लिखी गई है। श्रीकाङ्करजी संस्कृतगद्यके और पद्यके माने हुये लेखक हैं। प्रयागमें भारतवर्षभरके जिन कतिपय उत्कृष्ट विद्वानोंको महामहिमोपाध्याय अलङ्करण प्रदान किया गया है, उनमें एक काङ्करजी भी हैं। आपका एक गद्यकाव्य उत्तर-प्रदेश शासनके द्वारा एक हजार रुपयोंसे पुरस्कृत हो चुका है, राजस्थान शासनने भी आपको ढाई हजार रुपयोंका पुरस्कार प्रदान

किया है और एक छोटी किन्तु परम उत्कृष्ट पद्यपुस्तिक पर भी आपको पांचसौ रुपयेका पुरस्कार दिया है। साहित्य अकादमी ने भी अभी प्रतियोगितामें आपको एक उत्कृष्ट रचना पर तीन हजार रुपयेके भाषानृति पुरस्कारसे सम्मानित किया है। मुझे विश्वास है, आपकी यह रचना भी अन्य कृतियोंकी भाँति इसी तरह स्याति प्राप्त करेगी और साहित्य एवं राष्ट्रके बन्धुत्वानमें सहयोग देगी।

राजस्थान विश्वविद्यालय
जयपुर

गंगाधर भट्ट
(संस्कृत-विभागाध्यक्ष)

अनुक्रमणिका

विषय	पृष्ठ	विषय	पृष्ठ
वेद-विभागः			
मङ्गलाशसनम्	१	वैदिककालिकं राज्यं राष्ट्र-	
ऋषिविमर्शः	२	भावना च	४८
वैदिकविज्ञानम्	८	यज्ञोपवीतविज्ञानम्	५४
वेदतत्त्वम्	२७	वेदसम्मतमायुस्तन्मानश्च	६०
वेदानिकदृष्ट्या वेदानां पौरुषे-		वेदेषु वर्णविभागः	६५
यत्वापौरुषेयत्वविचारः	३६	वेदेषु ब्राह्मणस्तस्य महत्त्वञ्च	७३
दर्शन-विभागः			
दर्शननिदर्शनम्	८१	दार्शनिकानामात्मब्रह्म-	
दर्शनानि त्रीणि वा षट्	८६	चिन्तनम्	१०१
दार्शनिकदृष्ट्या सृष्टिक्रमे		भगवद्गीतातद्भाष्यमतानि च	१०७
परमेश्वरः	९३	गोविन्दस्य भगवद्रूपता	११५
साहित्य-विभागः			
साहित्यस्य सार्वभौमराज्यम्	१२३	जातिविशिष्टव्यक्तिसक्ति-	
काव्यस्वरूपम्	१३६	वादस्य अपोहवादस्य च	
शब्दा अर्थान्निग्रन्थयः	१४६	साहित्यशास्त्रानुपयोगित्वम्	१६३
चतुष्टयी शब्दानां प्रवृत्तिः	१५०	अभिधा वृत्तिः	१६६
जाति-महत्त्वम्	१५०	तात्पर्या वृत्तिः	१६८
गुण-महत्त्वम्	१५१	अभिहितान्वयवादिनां मतम्	१६८
क्रिया-महत्त्वम्	१५२	अन्विताभिधानवादिनां	
यद्दृष्टान्त-महत्त्वम्	१५३	मतम्	१७०
उपाधिवादः	१५५	लक्षणा वृत्तिः	१७२
उपाधिवादे विप्रतिपत्तयः	१६०	लक्षणालक्षणम्	१७३
जातिशक्तिवादः	१६२	लक्षणाभेदाः	१७६
जातिविशिष्टव्यक्तिसक्तिवादः	१६२	रूढा	१७६
अपोहवादः	१६३	प्रयोजनवती	१७७

प्रयोजनवती गौणी सारोपा	१७७	अभिहितान्वयवादे व्यङ्ग्यस्य	
प्रयोजनवती गौणी साध्य-		अभिधेयतायाः खण्डनम्	२०७
वसाना	१८१	अन्विताभिधानवादे व्यङ्ग्यस्य	
प्रयोजनवती शुद्धा सारोपा	१८१	अभिधेयतायाः खण्डनम्	२०७
प्रयोजनवती शुद्धा साध्य-		व्यङ्ग्यस्य न लक्षणागम्यत्वम्	२०६
वसाना	१८२	वेदान्तिनां मतखण्डनम्	२११
अन्यानि उदाहरणानि	१८२	अनुमानतो व्यङ्ग्यपर्येतिद्धि-	
सारोपा-साध्यवसानयोरन्तरम्	१८३	खण्डनम्	२१२
प्रयोजनवती शुद्धा उपादान-		रस-महत्त्वम्	२१६
लक्षणा	१८३	विभिन्ना रसनिष्पत्तिप्रक्रिया.	२१८
मीमांसकोद्घृतोदाहरण		भट्टनोल्लटस्य आरोपवादः	२२०
खण्डनम्	१८४	श्रीशङ्कुकस्य अनुमितिवादः	२२२
प्रयोजनवती शुद्धा लक्षण-		भट्टनायकस्य भुक्तिवादः	२२४
लक्षणा	१८५	अभिनवगुप्तस्य अभिव्यक्ति-	
लक्षणाविभागक्रमेणतान्तरम्	१८७	वादः	२२७
मतान्तरखण्डनम्	१८८	अभिनवगुप्तसम्मतो जगन्नाथोप-	
लक्षणाविभागक्रमेणविश्वनाथः	१८८	पादितो रसस्वरूपप्रकारः	२३२
लक्षणायाः व्यञ्जनकृतो भेद-		काव्येषु गुणालङ्कारस्य	२३३
प्रकारः	१९२	गुणालङ्कारयोः पारस्परिको	२४५
व्यञ्जना षुक्तिः	१९५	भेदः	
व्यञ्जनालक्षणम्	१९५	त्रिषु गुणेषु विद्यतिगुणानाम-	
व्यञ्जनाया आवश्यकता	१९५	न्तर्भावकमः	२४८
व्यङ्ग्यस्य नाभिधासम्भवम्	१९७	वाच्यदोष-दिवेचनम्	२५१
मीमांसनमतानां निराकरणम्	१९६	श्लेषस्य विरलेपणम्	२५३
व्यङ्ग्यस्य न तात्पर्यार्थ-		उपमेका गीनूपो	२५८
गम्यत्वम्	२०६		

महामहिमोपाध्याय-विद्यावाचस्पति-कविशिरोमणि-गद्यसम्राट्-
श्रीनवलकिशोरकाङ्कर-लिखितं

शास्त्र-सर्वस्वम्

मङ्गलाशंसनम्

[१]

अच्छा सूनृता वाच ईरयन्ती

या मन्द्रा वदन्त्यविचेतनानि ।

ऋतावरी रुचि रण्वसंहृक्

सरस्वतीं तां नमसा ह्रुवे नु ॥

[२]

सौपर्वाणीह सौवर्णी वाणी विजयतेतराम् ।

प्राणन्ति यत्प्रसादेन संसारे सकला गिरः ॥

[३]

ये मे वाचि विराजिता अविरतं तन्वन्ति वाग्वैभवं

वैदुष्यं वितरन्ति ये किमपि मे सारस्वतं शाश्वतम् ।

ध्यानावस्थितिमेत्य ये च भविकं नित्यं दिशन्त्येव मे

शोपाह्वान् मधुसूदनार्यचरणान् तान्नीभि विद्यागुहन् ॥

[४]

चायं चायं प्ररोचिष्णुं ग्रन्थसारं समासतः ।

विद्वन्मनो—विनोदाय शास्त्रसर्वस्वमारभे ॥

ऋषि-विमर्शः

अखिलेऽपि क्षोणीखण्डे नास्ति तादृगः कोऽपि भूखण्डो यत्र ज्ञानविज्ञानानुसन्धानाय नापेक्ष्यते वेदानुग्रहः । यतो निखिल-वाक्प्रपञ्चानामुद्गमो महामहिमवतो हिमवतो भार्गीरथो-प्रवाह इव निःशेषज्ञानविज्ञाननिषेव्दादेवेति सशोतिशून्यं वचः । अयं हि अज्ञानतमपटलोत्पाटनपटीयान् वेदप्रभाकरः सरस्वती-तटे तपश्चरता दिव्येन चक्षुषा निखिलमर्थजातं प्रत्यक्षीकृवंतां पूर्वेणां महर्षितल्लजानां पावने हृदयाङ्गने प्रथमोदयमाससाद । भवत्यत्र श्रुतिः—

यज्ञेन वाचः पदथीऽनायन् तामन्वविन्दन्नृषिषु प्रविष्टाम् ।
तामामृत्या व्यदधुः पुरुत्रा तां सप्तरेभा अभि सं नवन्ते ॥
(ऋ. १०.७१.३)

मन्त्रोऽयं तत्र आश्वलायनश्रौत (३.=) सूत्रानुसारं वाग्देवत्यपशो-वंपापुरोडाशप्रकरणे पठितः । तदत्र वेदराशिग्रन्थेषु पदे पदेऽस्य ऋषिसदस्य व्यवहारो भवति, वेदमधिजिगासमानानाञ्च मानसं परमं प्राचयन्ती तद्व्यवहृतिभृत्समान्दुदोलयिषति तत् । अतस्तदेव व्यञ्जिजिषुणा मयकाञ्च ऋषिविचारः संक्षेपतः प्रस्तूपते ।

वैयाकरणास्तावद् 'ऋषी गती' इत्यस्माद् घातोः ऋषिसदस्य संसाध्य ये गन्धर्वास्ते शानार्थः इति समुद्घोषयन्तां 'जानात्यर्सा सूदमानर्थान्' इति ऋषिः, एवमृषिनब्दव्युत्पत्तिं निर्दिशन्ति । निरक्तकारो यास्कोऽपि 'ऋषिर्दशनाद्' (१।३।१२) इत्युल्लिख्य

तमेव पन्यानमनुसरति । वेदेषु ऋपिशब्दोऽयं विभिन्नेष्वर्थेषु प्रयुक्तः प्राप्यते । कुत्रचिदयमतीन्द्रियस्यार्थस्य द्रष्टा (तै. सं. २। १। ७, तद्भाष्येऽपि) सममन्यत, कुत्रचिदेव शब्दो मन्त्रार्थे (तै. सं. १.४.२४) प्रयुक्तो दृग्गोचरीभवति, अन्यत्र वसिष्ठाद्या ऋपि-वाचकाः शब्दाः प्राणरूपमर्थं (तै. सं. ४.३.२) प्रकटयन्तो विलसन्ति, परत्र च भार्गवमृषिं होतारं (तै. सं. १.६.१९ तत्सायणभाष्येऽपि) विनिदिश्य वायुरूपं प्राणरूपं वा स्वीकुर्वन्त्याचार्याः । एकस्मिन् स्थले (तै. सं. ५.६.१) कश्यपमृषिं प्रजापतिं स्वीकृत्याद्भ्यस्तदुत्पत्तिं प्रकटयति स्वयं वेदः । गोपय-ब्राह्मणे (पू. १.६) आङ्गिरसेभ्य ऋषिभ्यो वेदोद्भूतिरूपलभ्यते । शतपथे (८.६.१.५). ऐतरेये (२।२७) च ब्राह्मणेऽप्ययमृषिशब्दः प्राणवाचकः प्राप्यते । एकत्र वसिष्ठपिरपि (श. ब्रा. ८.१.१.६) प्राणरूपः प्रतिपादितः, विश्वामित्रश्चपिः (श. ब्रा. ८.१.२.६) श्रोत्ररूपेण स्वीकृतः । यत्र तत्र चायं सामान्य ऋषिशब्दो नक्षत्र-वाचकः (श. ब्रा. २.१.२.४) अनूचानवाचकोऽपि (श. ब्रा. ४.३.४.१६) नेत्रातिथितामागतः । ऋग्वेदेऽयं शब्दः ऋतूनां विशेषणरूपेणापि प्रायुज्यत । ऋपिशब्दं व्याकुर्वन् महर्षियज्ञिवल्क्यः प्राह—
“इदमिच्छन्तः श्रमेण तपसा अरिषन्, तस्माद् ऋषयः” (श. ब्रा. ६.१.११)
मंत्रायणीसंहितायां (४.१.२) ऋषयः क्वयः प्रोक्ताः । एवं विभिन्नरूपेण प्रयुक्तमृषिशब्दं वयमिह चतुर्षु विभागेषु विभजामः प्राणरूपः ऋषिः, नक्षत्ररूपस्तारारूपो वा ऋषिः, तत्त्व द्रष्टृ रूपः ऋषिः, वक्त्ररूपश्चेति ।

तत्र तावत् प्राणतत्त्वस्य विधारणशक्तिः सर्वविदितं वर्वति । प्राणा एव सर्वपदार्थानामाधारस्तम्भरूपेण स्वीक्रियन्ते । अनयैव प्राणशक्त्या सर्वाणि विशकलितानि परमाणुतत्त्वानि समवेतानि तिष्ठन्ति, क्षीणायाश्च तस्यां सर्वे पदार्था निष्प्राणाः

कथ्यन्ते । शतपथब्राह्मणे सृष्टिविषयकप्रकरणे प्राणानुद्दिश्य प्रसङ्गोऽयं प्राप्यते “अमद्वेदमत्र आसीत्, किन्तदासीत् । ऋषयो धार्य-
तेऽपेऽसदासन् । के ते ऋषय इति । प्राणा वा ऋषय इति ” अर्थात्
सृष्टेरादी सर्वोऽयं सृष्टिप्रपञ्चोऽसद्रूप आसीत् । स च ऋषिपदार्थ-
एव । ऋषयश्चामी प्राणशब्देन व्यवह्रियन्तेस्मेति ।

यद्यप्यत्र प्राणा असद्रूपाः कथिताः, किन्तु नात्र भ्रमितव्यम् ।
अस्यायमाशयो यद्विश्वेऽत्र प्राणवन्तः पदार्थाः एव सदरूपाः । स्वयं
प्राणे तदतिरिक्तं न किमप्यन्यत् प्राणतत्त्वमवतिष्ठते । अतः
सदभावे तत्तत्त्वमसच्छब्देनेह कथितम् । यथा वैशेषिकशास्त्रे
द्रव्यगुणकर्मणु सत्ता स्वीक्रियते, तेन च त्रयोऽमी पदार्थाः सत्-
स्वरूपा मन्यन्ते स्वयं सत्तायां कस्याश्चन अन्यसत्ताया अभा-
वात् सत्ता न सच्छब्देनोच्यते, तथैव सांसारिकपदार्थेषु प्राणानां
स्थित्या ते सदास्याः, किन्तु स्वयं प्राणेषु कस्याश्चनान्यप्राण-
शक्तेरभावात्तेऽसच्छब्देन कथ्यन्ते । अयमस्ति प्राणरूपः ऋषिः ।

प्राणतत्त्वातिरिक्तं ताराहपेणापि ऋषिशब्दव्यवहरण-
मुपलभ्यते । यथा—‘एषं द्वे व्रीणि चत्वारि वाऽन्यानि नक्षत्राणि । अयंता
एव भूमिष्ठा यत् कृतिकाः । ऋषाणां ह वा एता मन्त्रे पत्न्य आसुः ।
सप्तर्षीनु ह स्म पुरस्तादित्याचक्षते.....’ अमी ह्युत्तरा हि सप्तर्षय
ज्जन्ति पुर एताः’ (श.ब्रा. २.१.२.१-४) इति । एवमिह श्रुतेरनु-
सारमृषशब्दापरपर्यायास्ताराः प्राचीनेऽज्ञेहसि सप्तर्षिशब्देन
व्यवह्रियन्ते स्मेति । अथान्यत्राप्येवं स्मर्यते—

त आयजन्त द्विविणं समस्मा
ऋषयः पूर्वं जरितारो न भूना ।
अमूर्त्तौ मूर्त्तौ रजसि निपत्ते
ये भूतानि समकृष्वप्तिमानि ॥ (ऋ.१०.८.२.४)

अत्र तारारूपेण विद्यमानानामृषीणामधिलोकं स्वसंस्थान-
मभिहितम् । एवं बहुषु मन्त्रेषु ये ऋषिशब्दाः प्राप्यन्ते ते सर्वे
तारारूपा रोचनारूपा वा वक्तुं शक्यन्ते ।

अथ तत्त्वद्रष्टृरूपेऽपि ऋषिशब्दप्रयोग उपलभ्यते । यास्को
ब्रवीति—'ऋषयो मन्त्रद्रष्टारः । साक्षात्कृतधर्माण ऋषयो बभूवुः ।
तेऽमाशात्कृतधर्मस्योपदेशेन मन्त्रान्प्रादुरिति' अस्यायमेवाशयो यत्
पूर्वं मन्त्रद्रष्टारो महर्षयो महात्मानः स्वविशिष्टज्ञानेन वस्तुधर्म
प्रत्यक्षमनुभूयान्येभ्यः साधारणलोकेभ्य उपदेशपद्धत्या
मन्त्रानददुः । एतेनेदं सिध्यति यत्पृष्टेः प्रारम्भिके युगे तपसा
विशिष्टविज्ञानशक्त्या वा ये सूक्ष्मातिसूक्ष्मानिन्द्रियविप्रकृष्ट-
पदार्यगुणधर्मान् प्रत्यक्षीकृत्येमान् वेदमन्त्रानुपदिदिशुस्ते
तत्त्वद्रष्टृत्वाद्ऋषिनाम्नाऽकथ्यन्त । इमे हि मन्त्राणां शाब्दिक-
रचयितृत्वात्तथा तत्तन्मन्त्रेषु निहितस्य विशिष्टतत्त्वस्य
प्रत्यक्षीकरणान्मन्त्रकर्तारो मन्त्रद्रष्टारश्चोभयविधा एव समा-
ख्याताः । तैत्तिरीयब्राह्मणेऽप्येवमुपलभ्यते—

यामृषयो मन्त्रकृतो मनीषिण अन्वच्छन् देवास्तपसा श्रमेण ।
तां देवीं वाचं हविषा यजामहे सा नो दधातु सुकृतस्य लोके ॥
(२-७-७)

अत्रापि मनीषिभिर्मन्त्रकृद्भिर्देवकल्पमंहपिभिः कृता देव्या
वाचः स्वरूपसिद्धिः प्राप्यते । तैत्तिरीयारण्यकमन्त्रोऽपीमं भावं
द्योतयति—“नम ऋषिभ्यो मन्त्रपतिभ्यः” (४.१.१) इति । गोपय-
णतपयप्रभृतिश्रुतिग्रन्थेष्वपि प्रसङ्गोऽयं लभ्यत एव । तेन
ऋषीणां मन्त्रकर्तृत्वं सिध्यति । अत्र भगवान् तित्तिरिः स्पष्टमुप-
दिदेश—

अजान् ह वै पृश्नीन् तपस्यमानान् ब्रह्म स्वयम्भू अभ्यानर्षत् ।
तच्छ्रपयोऽभवन् । तद् ऋषीणामृषित्वम् ॥ इति (तै०आ०२।१६)

अर्थात्तपःप्रवृत्तानामज-पृश्निशब्दाभिधेयानां महर्षीणां
हृदये स्वयं ब्रह्मज्ञानं=वेदज्ञान समुद्भूतम् । वेदो ब्रह्मेति
जमिनीयोपनिषद्ब्राह्मणे (४-११-४-३) स्वीकृतमेव । अत एव च
तेषामृषित्वव्यवहारः । वस्तुतत्त्वस्य ज्ञानाधिगत्या प्रत्यक्षी-
करणाच्च ते ऋषयः आप्ताः साक्षात्कृतधर्माणश्चोच्यन्ते । भाष्य-
कारो वात्स्यायनो न्यायनूत्र विवृण्वन् व्याहरति- आप्तः खलु
साक्षात्कृतधर्मा, यथादृष्टस्यार्थस्य विख्यापयिषया प्रयुक्त उप-
देष्टा । साक्षात्करणमर्थस्याप्तिः, तथा प्रवर्त्ति-इत्याप्तः । स द्विविधो
दृष्टादृष्टार्थत्वात् । यस्येह दृश्यतेऽर्थः स दृष्टार्थः, यस्यामुत्र
प्रतीयते सोऽदृष्टार्थः । एवमृषि-लौकिकवाक्मानां विभागः
इति । तदित्यं वात्स्यायनमतानुसारमपि तपसाज्जीन्द्रियादिवस्तु-
धर्माणां प्रत्यक्षदृष्टार ऋषयो भवन्ति, त एव चाप्तशब्दाभिधानाः
सन्ति । इमे एव हि तृतीयकोटिगतस्तत्त्वदृष्टार ऋषयो बोध्याः ।

मन्त्रसंहितासु कतिपये प्रसङ्गा इहशिव्धा अपि विद्यन्ते यत्र
वक्त्ररूपेणपिज्ञद्व्यवहारो दृश्यते । यद्यपि वस्तुतस्तु तत्त्वदृष्ट-
णामेव महर्षीणां वक्त्रत्वं प्रसिध्यति किन्तु यत्र तत्र ते परमुखे-
नापि स्वविवारान् प्रकटयन्तो दरीदृश्यन्ते । यथा साहित्यविदः
प्रौढोक्तिमिद्धार्थादतिरिक्तमन्यमेकं, कविनिबद्धवक्त्रप्रौढोक्ति-
सिद्धमप्यर्थं पृथगरूपेण मन्यन्ते तथा वेदेष्वप्यत्र बोध्यम् । इहापि
दृष्टारो महर्षयोऽप्यमुद्येन स्वकीयमर्थं प्रकटयन्ति । इमे एव हि
वक्त्ररूपा ऋषयः सन्ति । एतानुद्दिष्यैव निरुक्तकारेणोद्दृष्टद्वि-
यस्य वाक्यं स ऋषिरिति ।

अथ च ऋषिज्ञद्वं व्याकुर्वाणैर्वाग्देवीवदनायमानवदनं-
रस्मद्गुरुचरणीः स्व० म. म. श्रीमधुसूदनमैथिलवंह्य स्वग्रन्थेषु

ऋषिविमर्शः

मोमासाशास्त्रमनुह्येदमप्यलित्यत यदृषिदशब्दस्यैक एव प्रधा-
नोऽयं प्रवर्तकत्वरूपः स्वीकार्यः, तथा गत्यर्थकस्य ऋषीघातोः
प्रवर्तकरूपोऽयं सम्यगुपपन्नो भवति। प्रवृत्तिविषयाणां वैभिन्या-
दृषिदशब्दस्यापि प्रवर्तकत्वरूपोऽयं स्त्रिधा विमर्ज्यते । तेन सृष्टि-
प्रवर्तका ऋषयः, वेदप्रवर्तका ऋषयः, गोत्रप्रवर्तकाश्च ऋषय-
स्त्रिविधा भवन्ति । तत्र सृष्टेरादिप्रवर्तका ऋषयः प्राणरूपा
एव । नैतेषां प्रत्यक्षीकरणं लौकिकं रिन्द्रियं सम्भवम् । ये
पुनर्मानवमहर्षयस्तपोऽलेनेमान् प्राणरूपमहर्षीन् साक्षात्कृत्वा
तांस्तान् ऋषिपदार्यान् सर्वसंमुखमुपस्थापितवन्तस्तेऽपि तेषा-
मृषितत्त्वानामुपदेष्टृत्वात्तैः प्राणतत्त्वैश्च सह घनिष्ठसम्बन्ध-
कारणात्तन्नामभिरेव ख्यातिमभजन्त । अर्थादगस्त्य-कश्यप-
भृगु-वसिष्ठादिनामभिः प्रसिद्धा विद्वांसो महर्षयस्तत्तत्प्राणतत्त्व-
प्रवर्तकत्वेनैव तदभिधेयं दधुः । इदं तेषां यशोनामैव केवलम् ।
प्रारम्भेऽवश्यमेव तेषां किमप्यन्यन्नामासीदेव, किन्तु पश्चात्तेषां
यशोनामैव लोकास्तानजानन् । साम्प्रतमपि महाकवि श्रीकण्ठं
भवभूतिनामैव सर्वे परिचिन्वन्ति । हिन्दीभाषायाः भूपण-
कवेरपि वास्तविकेन नाम्ना न केऽपि परिचिताः । एवममी
महर्षयोऽपि यशोनामैव सम्प्रति प्रसिद्धाः सन्ति । एत एव च
वेदप्रवर्तका ऋषयः सन्ति । एतत्तुल्या एव च गोत्रप्रवर्तका
विद्यन्ते । प्रारम्भे निर्दिष्टेषु ऋषितत्त्वेषु प्राणरूपा ऋषयस्तारा-
रूपाश्चर्षयः सृष्टिप्रवर्तकाः । द्रष्टारो वक्तारश्च मनुष्यरूपा
महर्षयो वेदप्रवर्तका इति विमर्शनिष्कर्षः ।



वैदिक-विज्ञानम्

नास्तत्र स्वल्पतमोऽपि सरोतिनेरो यद्यं भगवान् वेद-
समेपानस्माकं महद्विद्यप्रसूतानामार्याणां परमः प्रलोऽपि
नितान्तं नूतनो महानक्षयोऽपूर्वः कोऽपि ज्ञानविज्ञाननिधिविरव
स्मिन्नपि विद्वे सर्वविधाना विद्योत्तमानानां विद्यमानानां निखि-
लविद्यानाञ्चादिप्रभवः । अयं वेद एव जगति सर्वप्रथमं
वाङ्मय रत्नम् । एतदुपज्ञमेवाखण्डेऽपि क्षोणीखण्डे विविधानामा-
दिष्काराणां प्रसारकमेत्यत्रापि नास्ति पाश्चात्यविपरिचयानपि
विप्रतिपत्तिः । वेदविषये 'भूतं भवद् भविष्यच्च सर्वं वेदात्प्रसि-
ध्यति' इत्यस्ति सत्पानुसूतोऽस्माकं टिप्पिमघोष आर्याणाम् ।

'विदोऽखिलो धर्ममूलम्' 'विदादमो हि निर्वमो' इत्यादि
सिद्धान्तं प्रतिपादयन्तो भगवन्तो मन्वादिमहर्षयोऽपि निखिलस्य
वेदस्य धर्ममूलत्वमेव समुपलक्ष्यन्तः । यतोऽखिलधर्माचार-
विचाराणां वेदमूलत्वमेवापादयितुं चेष्टन्ते तत्तद्धर्मप्रवर्तका
आचार्याः । धर्मशब्दोऽयमत्रेतेषां पुरपाद्यानानुचलक्षणभूतः, वेदे
सर्वेषां तेषां कात्स्न्येन समुपलक्ष्येः । सत्यं हि वेदाश्रयेणैव वर्णा-
धर्मधर्मभवानि सुस्थिराणि, यदुपज्ञमेव जगति मानवानां
मानुष्यरक्षणोपयुक्तं कर्मजातम्, येन वै सम्पूर्णं वाङ्मयप्रपञ्चो
वैभवशाली कथ्यते, यस्मै च स्पृहयन्ति महदया वैदेगिकवया
अपि । यतो विज्ञानप्रधानायानप्यस्यां शताब्देषां वैदेगिकैरस्पृ-
ष्टानि सन्तीदृशानि बहूनि विज्ञानानि यानि वैदेकशरणैरेव

सुनभानि । नाद्यत्वेऽपि तानि वैज्ञानिकानमर्वाचां परिचयं गतानि । तेषां यदि भवेदाधुनिकीं नव्यां पद्धतिमवलम्ब्य सत्यानुमन्धान निश्चप्रच तर्हि विज्ञानजगति किमप्यपूर्वं नवमुद्घाटनं स्यात्, बहवोऽभिनवाः सिद्धान्ताः स्थिरीभवेयुः, अद्यत्वेऽपि बहूनामनिर्णीतानां विषयाणां विनिर्णयो भवेत्, बहवश्च भ्रान्तपूर्णाः सिद्धान्ता हरिणप्लुतनिर्गताः स्युरिति नो विश्वासः । किमन्यत्, आधिदैविका आध्यात्मिकाश्चापि विषया वैदिकमेव पन्थामनुसृत्य शक्या विज्ञातुम् । प्रतिपादिता अप्यस्मद्गुरुचरणैः स्वोमधुसूदनमैथिलैः स्वरचितेषु वैदिकविज्ञानग्रन्थेषु ते ते विषया बहुत्र ।

यद्यपि शिल्पकलाशास्त्राद्युपयोगिन्यां विद्यायां विज्ञानशब्दो मोक्षसम्बन्धिन्यां विद्यायाञ्च ज्ञानशब्दो रूढः । परन्तु मोक्षोपयोगिनी विद्याऽपि यदा अनुभवपर्यवसायितया प्रतिपद्यते तदा सापि विज्ञानशब्दव्यवहार्या जायते । अत एव हि गीताचार्येण कृष्णेनोक्तम्—'ज्ञान तेऽहं सविज्ञानमिदं वक्षाम्यशेषतः' इति । शास्त्रेषु संपा विद्या दर्शनशब्दव्यपदेश्या भवति । वेदेषु तूभयविधापि विद्या समुपलभ्यते । किन्तु तत्र सर्वविध विज्ञानं तत्तन्मन्त्रेषु परमसूक्ष्मरूपेण सङ्केतमात्रतः प्राप्यते । ब्राह्मणग्रन्थ-गद्यमन्त्रेष्वपि यथास्थानं तदुपलब्धिर्भवति । मोक्षोपयोगिनी विद्या चोपनिषत्सु सविशेषमुपलभ्यते । पूर्वं हि वैदिके युगे सङ्केतमात्रेणैव तानि तानि विज्ञानानि परिज्ञायन्ते स्म जिज्ञासुभिः । न तदानीं तद्व्याख्यानमपेक्ष्यते स्म सर्वेषां तदानीन्तनानां महर्षिप्रवराणां विज्ञानपारगामित्वात् । अतः सूत्ररूपेणैव प्रतिपादितं तत्तद्विज्ञानं देवस्तुतिपरेषु याज्ञिकेषु मन्त्रेषु दृश्यते । ईदृशविधा विज्ञानविषया अपि श्रीगुरुचरणैर्मैथिलमहाभागैर्बहुशो व्याख्याताः । तेषामेव हि कतिचन विज्ञानप्रसङ्गा उपस्थाप्यन्ते । तत्र प्रथमं केन्द्राकर्षणशक्तिविज्ञानं विलोकनीयम्—

“प्रजापतिश्चरति गर्भे अन्तरजायमानो बहुधा विजायते ।
तस्य योनिं परिपश्यन्ति घीरास्तस्मिन् ह तस्थुर्भुवनानि विश्वा ॥
(यजु. ३१।१६।)

मन्त्रेऽयं प्रजापतिशब्देनेश्वरः. प्रजापतिदेवश्चैत्युभावप्यथो
प्रकृतिो भवतः । यत्रेश्वरशब्दार्थेनावतारवादः सिध्यति तत्र
प्रजापतिपरकेनार्थेन केन्द्राकर्षणशक्तिविज्ञानमपि व्यनक्ति ।

मन्त्रस्यार्थस्तु सामान्यरूपेणायमेवास्ति यत् प्रजापतिदेवः
समस्तवस्तूनामन्तर्गर्भे अर्थात् केन्द्रे विचरति । स स्वयम्भूवन्तते ।
परं सोऽनेकपदार्थान् भिन्न-भिन्नरूपेण प्रसूते । विद्वानसो वैज्ञानिका
एव तस्य प्रजापतेर्योनिमुद्भवस्यानं द्रष्टुं शक्नुवन्ति, तत्रैव च
सर्वे पदार्था अवस्थिता सन्तीति ।

परमत्र कृते विचारे सिध्यति यत् सर्वप्रथमं केन्द्रं विनि-
श्चित्यैव सर्वेषां पदार्थानां निर्माणं संवर्धनञ्च जायते । याज्ञिक-
भाषायां केन्द्रशक्तिरूपप्रजापतिरेव यज्ञविद्याद्वारा वित्तस्य
विस्तृतविम्बस्वरूपं गृह्णाति । न काऽपि साधारणव्यक्तिः
प्रत्येकवस्तुनः केन्द्रं ज्ञातुं प्रभवति । गोलाकारपदार्थस्य केन्द्र-
ज्ञानं तु सहसा कर्तुं शक्यते किन्तु चतुरस्र-त्रिकोणदीर्घ-तिर्यक्-
पदार्थानां केन्द्रज्ञानं महत् कठिनं वरीवति । आधुनिकानां
वैज्ञानिकानां निर्णयोऽस्ति यत् केन्द्रे विज्ञाते परमभारवतोऽपि
पदार्थस्य हस्तेन समुत्तोलनं जायते । प्रत्यक्षमपि पश्यामी यत्
कमपि लम्बवर्धं केन्द्रे गृहीत्वा कोऽपि निर्वलस्तमुत्थापयितुं
प्रभवति । अत एव मन्त्रः कथयति प्रजापतिः प्रतिपदार्थं केन्द्रे
तिष्ठति, केन्द्रत एव पदार्थानां निर्माणं भवति. तस्मिन्नेव च
सर्वं तिष्ठति । परन्तु तस्योद्भवस्यानं न साधारणजना ज्ञातुं
शक्नुवन्तीति । इदमस्ति केन्द्राकर्षणशक्तिविज्ञानम् ।

अथ विप्रकृष्टावलोकनविज्ञानं विलोकनीयम् । विप्रकृष्टात्
 एवंतादयः कथं लघुकाया विलोक्यन्ते ? विषयेऽत्र साम्प्रतमपि
 वैज्ञानिकानां नैकमत्यम् । किन्तु भगवान् वेदः कथयति—
 मण्डलमेव ऋक्, अचिः सामानि, पुरषो यजूंषि । यदेतन्मण्डलं तपति
 तन्महदुक्ष्यम्, ता ऋचः, स ऋचां लोकः । अथ यदेतदचिर्दोष्यते तन्महाश्रतम्,
 तानि सामानि, स साम्नां लोकः । अथ य एतस्मिन् मण्डले पुरषः
 सोऽग्निः, तानि यजूंषि, स यजुषां लोकः सैषा द्रव्येव विद्या तपति ।”
 (श.ब्रा. १०-५-२) इति । अस्मिन् प्रसङ्गे वैदिकविज्ञानेन वेदस्व-
 रूपनिरूपणे साम्नि ऋचो विनियोगमाख्याय सर्वमेतन्निर्णीतम् ।
 तथाहि— यद्यपि प्राक्तना विद्वांसो वस्तुनः प्रत्यक्षीकरणे चक्षु-
 पोरेव वहिर्गमनं मन्यन्ते किन्तु शरीरस्य भोगसाधनत्वेन
 शरीराद् वहिश्चक्षुरादीन्द्रियाणां ज्ञानजनकेत्वेनासम्भवान्नेदं
 युक्तियुक्तम् । अन्येषां कतिचन वैज्ञानिकानां कथनमस्ति यत्
 तत्तत्पदार्थस्पृशः प्रकाशरश्मय एवास्मच्चक्षुपोरागत्य तत्तत्पदार्थ-
 ज्ञानं जनयन्ति । परन्त्वदमपि मतं नाभिमतं वैदिकविज्ञानानु-
 प्रायिनां मनीषिणाम् ।

वस्तुतः ‘प्रजापतिश्चरति गर्भे’ इति पूर्वोक्तश्रुतेरनुसारं
 तत्तत्पदार्थकेन्द्रावस्थितास्तत्तत्स्वरूपसम्पादकाः प्राजापत्यप्राणा
 पावद्बलमविरतं प्रकाशरश्मिभिः सह दूरं प्रसरन्ति । तैरेव च
 चक्षुःसम्बद्धैः प्राणैस्तत्तत्पदार्थमानं भवतीत्यस्ति वैदिकश्रुते-
 स्याः स्वारस्यम् । यावान् हि तत्तत्पदार्थानां प्रसारस्ताव-
 प्रदेशान्तर्भूता एव लोकास्तं तं पदार्थं द्रष्टुं शक्नुवन्ति ।
 उत्प्रसारवहिर्भूतैर्लोकैर्न स पदार्थो द्रष्टुं शक्यते । प्रतिपदार्थञ्च
 प्राणानां न्यूनाधिकरूपेण प्रसरणं भवत्येव । अत एव सूर्यप-राजि-
 कादिकं वस्तुजातं निकटतमेनैव जनेन विलोक्यते, महीधर-
 मातङ्ग-भूरुहादयश्च दूरस्थितेनापि द्रष्टुं पायन्ते । उपर्युक्तायाः

शातपथ्याः श्रुतेरनुसारं प्रतिपदार्थमिह स्पृश्या मूर्तिर्महोत्थम्,
महोक्त्यादुत्थिता उद्वेगः पृष्ठपर्यन्तं परितः सञ्चरन्त्यः उत्तरोत्तरं
ह्रस्वीभवन्त्यः स्पर्शानुभवशून्या दृश्या मूर्त्या उक्त्यानि, परितः
उक्त्यमूर्तीनां वितानं साम । वितानमेव हि गानम् । “गीतिपु-
सामाख्या” इति चापि श्रुतिः । कृष्णयजुर्वेदेऽपि वेदस्वरूप-
प्रदर्शकोऽयं मन्त्रस्तदेव विज्ञानं कथयति—

ऋग्भ्यो जातां सर्वंशो मूर्तिमाहुः
सर्वा गतिर्याजुषी हैव शश्वत् ।
सर्वं तेजः सामरूपं ह शश्वत्
सर्वं हीदं ब्रह्मणा हैव सृष्टम् ॥

(तै. ब्रा. ३-१२-६२) इति

एवं हि सूक्ष्मरूपेण दूरार्थविज्ञानस्य सङ्केतो वेदेषूपलभ्यते ।

अथ सौरविज्ञानस्याप्येकमुदाहरणं हृदि करणीयम्—

ऋग्भेदमंहितायाः प्रथमाष्टके यजुर्वेदसंहितायाश्च त्रयस्त्रिं-
शत्तमेऽध्याये मुप्रसिद्धोऽयं सूर्यस्यैतान्मन्त्रः पठ्यते—

उदुत्यं जातवेदसं देवं वहन्ति केतवः ।

दशे विश्वाय सूर्यम् ॥ (ऋ. ८ । य. ३३)

पाश्चात्यविपरिचितां डिग्टिमघोषोऽयं यदस्मान्निरेर्वीदं
सौरविज्ञानमाविष्कृतं यद्यावत्सूर्यविश्वमिदमस्मत्क्षितिः प्रेतो
नीचं रेवावतिष्ठते, न च चक्षुःसम्पर्कं लभते तावदेव सूर्यरश्मयो
भूमितटादुपरिभागं वायुमण्डले पतिता वक्रोभूयास्मन्नेत्राणि
सम्प्रविष्टाः स्वसंमुखभागे भगवन्तं भानुमन्तं प्रदर्शयन्ति । येन
भानोर्वस्तिविकानुदयात् पूर्वमेव भानूदयो लोकैरभिमन्यते—इति ।

किन्तु तदिदं विज्ञानं वैदिकमर्हपिभिः सूर्यस्तवनमिपात् सूत्ररूपेण पूर्वमेव प्रकटीकृतम् ।

उपरि लिखितेऽत्र मन्त्रे स्पष्टमुक्तं यज्जातवेदस देवं सूर्यं केतवः=रश्मयः, विश्वाय हशे=विश्वस्मै लोकाय दर्शयितुं, उद्ध-हन्ति=ऊर्ध्वं प्रापयन्ति—इति । सत्यं हि साक्षात्कृतधर्माणो महर्षयः आप्तेण दिव्यचक्षुषा स्पष्टं पश्यन्ति स्म यत् सूर्यो यदा क्षितिजं नारोहति, क्षितिजादधस्तादेव भवति तदा भूवायोरुपरितले स्तरे सूर्यंरश्मयः पतन्ति, तरलपदार्यं पतनाच्च ते रश्मयस्ततः परि-स्खलनाद्वक्रोभूयास्मत्समुद्रे सूर्यं दर्शयन्तीति । रश्मिणां वक्रोभाव-स्त्वस्माभिरपि सर्वैर्जलादौ स्पष्टं विलोक्यते नित्यम् । यथा तडागे सरला स्थापिता यष्टिका वक्रोभूता प्रतीयते । यावदियं घटना घटते तावदेव सूर्यविम्बमण्डलं रक्तवर्णं दृश्यते । तदनन्तरं क्षितिजादधोगतं सूर्यं रश्मय ऊर्ध्वं प्रापयन्त्येव ।

एवमेव पाश्चात्याः पृथिव्याः स्वाक्षोपरि प्रात्यहिकभ्रमण-सिद्धान्तेऽपि स्वस्यैवानुमन्धानं वितन्वन्ति । किन्त्वस्मिन्नपि विषये वेदेषु पौरस्त्यैरेवाशेषशेषमुपोशाभिर्मर्हपिभिः सोऽयं सिद्धान्तः पूर्वमेव प्रतिपादितो बभूव । यथा—

आयं गौः पृश्निरक्रमीदसदन्मातरं पुरः ।

पितरञ्च प्रयोस्वः ॥ (यजुः ३।८) इति ।

मन्त्रेऽत्र पृश्निशब्देन पृथ्वी ग्राह्या भवति । यतो महा-भारते शान्तिपर्वाणि मोक्षधर्मं स्पष्टमुक्तं—

पृश्निरित्युच्यते चान्नं वेद आपोऽमृतं यथा ।

ममैतानि सदा गर्भं पृश्निगर्भस्ततो ह्यहम् ॥

(अ० ३४१, श्लो. ४५१)

अत्र भगवता कृष्णेन पृश्निरन्नमित्युक्तम् । छान्दोग्योपनि-
पदि च तेजोज्वत्राना मृष्ट्युपक्रमप्रसङ्गोऽन्नशब्देन पृथ्वी निदिष्टा ।
'इयं वं पृश्निः' (मंत्रा स २. १. ८. २. ४., तं. सं. १. ४. १५)
इत्युल्लिख्य मैत्रायणी संहिता, तंतिरोयसंहिता इत्युभेऽपि वेद-
सहिते पृथ्वी पृश्निशब्देन निदिशतः । शातपथी श्रुतिरपि
'इयं वं पृशा पृश्निः' (१. ८. ३. १५) इत्यभिदधती तथैव व्यादिशति ।
अतोऽत्रापि याजुष्यामस्यामृचि पृश्निर्नाम समेषां भूतानां प्राण-
रक्षकत्वेनान्नभूता गौः पृथ्वी एव गृहीता भवति । तदनुसारञ्च
मन्त्रस्यायमर्थो भवति—गौ. पृश्निः=पृथ्वी, पुरः=पूर्वत एव,
मातरं=मानदण्डभूत स्वमक्षदण्ड, असदत्=अविरतं, अक्रमीत्
=पर्यभ्रमत् । च=पुनः, यं पिनर=सूर्य, स्वः प्रयत्=द्युलोक-
माक्रामती सती, आ=परित, अक्रमीत्=प्रदक्षिणं पुर एव
आवर्ततेस्मेति । अनया रीत्या मन्त्रेणानेन पृथिव्याः स्वाक्षोपरि
प्रातर्वहिकं भ्रमणं सूर्यं परितश्च चापिकं प्रदक्षिणमावर्तनमिति
द्विविधाऽपि गतिः स्पष्टं प्रतिपादिता भवति । नापि च केवल-
मस्मिन्नेव मन्त्रे पृथिव्याः परिभ्रमणं प्राप्यते अपितु "यत्
इन्द्रमवर्षयत्, स भूमिं ध्वषर्षयत् । चक्राण ओषसां दिधि" (ऋ. सं.
६-१-१४) इत्यादिष्वपि दाशतय्या मन्त्रेषु मूर्धकृतं पृथिव्यादि-
धारणं समुपलभ्यते ।

अथ मनोविज्ञानसम्बन्धेऽपि हेदेषु सङ्केताः सङ्गीर्त्यन्ते ।
यथा शातपथब्राह्मणे—“मनो वं देवा मनुष्यस्य ज्ञानन्तीति । मनसा
सङ्कल्पयति, तत् प्राणमभिपद्यते, प्राणो वातम् वातो देवेभ्य आचष्टे यथा
पुरषस्य मनः, तस्मादेतद्विणाप्यनुक्तम्”—मनसा सङ्कल्पयति यत्
तद्वातमभिपद्यति । वातो देवेभ्य आचष्टे यथा पुरष ते मनः” . शात०
ब्रा० ६-५-५) एवमिह ब्राह्मणभागे तत्र प्रमाणोक्तेश्चर्चमन्त्रे
(१२-४-१-५) चापि मनोविज्ञानं सङ्केतरूपेण प्राप्यते । मनसा

सङ्कल्पितं हि कथं वातमभिगच्छतीत्यादौ साम्प्रतिकैरनुसन्धानं करणीयम् ।

अथ च साम्प्रतिकेभ्यो नभोयानादिकेभ्योऽपि त्रिलक्षणान्यनेकविधानि यानानि वैदिके विज्ञानबहुले काले लभ्यन्ते स्म । यद्यपि समुपलब्धेषु वैदिकमन्त्रेषु नामीपां यानादीनां रचना-प्रचारः सुस्पष्टं प्राप्यते किन्तु तेषां सङ्केतान्तु मन्त्रेषु तत्र तत्रावश्यमुपलभामहे वयम् । यथा जलस्थलनभोगामिनो विमानस्य वर्णनं विलोक्यते दाशतय्याम्—

“तुग्रोहं भुज्युमश्विनोदमेधे रयि न कश्चिन्मृष्ट्वां अवाहाः ।
तमूहशुनो भिरात्मन्वतीभिरन्तरिक्षप्रुद्धिरपोदकाभिः ॥

(ऋ० १-२-८)

• कश्चित् तुग्रो नाम राजपिः शत्रु विजेतु स्वतनयं भुज्युं सैन्यैः समेतं नौकाद्वारा प्रजिघ्राय । तमेतमश्विनो, आत्मन्वतीभिः = यन्त्रैः, सचेतनाभिः, अतएवापोदकाभिः = जलसम्पकंशून्याभि-नौभिर्हृतुः । एतेन सिध्यति यत्तदानीं वैज्ञानिकतल्लजं वैदिकं सम्पादितानि नानायन्त्रैः संयुक्तानि विमानानि जले स्थले व्योमतले च समानरूपेण प्रचलन्ति स्म, सर्वत्र च तेषामप्रतिहत-गतिरासीत् । एवमेव—

“अनश्वो जातो अनमीपुस्त्वय्यो रशस्त्रिचक्रः परिवर्त्तति रजः ।
महन् तद्वो देवस्य प्रवाचनं धामृमवः पृथिवी यच्च पुष्यय ॥”

(ऋ० ४-३६-१)

अत्र हि वामदेवेन महर्षिणा दाशतय्यामृभुनिमित्तस्य दिव्यविमानस्य वर्णनमक्रियत् । यत्र यानस्य स्वरूपमपि जातं भवतीति विलोकनीयम् ।

“ये हरी मेघयोवया भवन्त इन्द्राय चक्षुः सयुजा ये अश्वाः ।
ते रायस्पोष द्रविणान्यस्मे घत्ते ऋभवःक्षमयन्तो न मित्रम् ॥”
(ऋ० ४।३३।१०)

अस्मिन् मन्त्रे सुरसार्वभौमाय महेन्द्राय काष्ठनिमित्तस्य ह्यद्वयात्मकस्य विमानस्य सङ्केतो लभ्यते । एवं बहुषु स्थलेषु विभिन्नप्रकाराणां विभिन्नवैज्ञानिकैश्च सम्पादितानां विमानानां प्राप्तिसङ्केतः सङ्कीर्त्यते वेदेषु ।

अथ च वेदशास्त्रे वृष्टिविज्ञानमपि सूक्ष्मरूपेण बहुश उपलभ्यते । श्रीमता यास्कविपश्चिताऽपि स्थाने स्थाने सङ्केतितं वृष्टिविज्ञानम्। भूजलात् सूर्यरश्मिजालैर्जलावर्षणं ततो वर्षणञ्चैवं सङ्केतितमस्ति तत्र वेदेषु—‘सूर्य इ ज्योतिषाऽऽपस्ततान’ (तै०सं० १।५।११) अर्थात् सूर्यो ज्योतिषाः=रश्मिजालेन भूरसमादाय वर्षणं जलानि विस्तारयति । वृष्टिः कथं भवति ? आपः कुत्र निविशन्ते ? इत्यादिकं विज्ञानं शुक्लयजुः संहितायां साङ्केतिकविद्यया प्राप्यत एवम्—

“अयं येनरचोदयत् पृश्निगर्भा ज्योतिर्जरायु रजसो विमाने ।
इममपां सङ्गमे सूर्यस्य शिशुभ्र विप्रा मतिमी रिहन्ति ॥”
(यजु० ७।१३)

अर्थादयमिन्द्रः पृश्निगर्भा आपः=आदित्यस्य गर्भभूतानि जलानि चोदयत्=भूमौ पातयतीत्यर्थः कुत्रायं वर्षणं तत्रोच्यते—रजसो विमाने=धूलेशिषेण निर्माणं यस्मिन् शुक्ले भूप्रदेशे वर्षति । अपां सूर्यगर्भोभायश्च कथं सम्पद्यते ? अत्र सङ्केतो लभ्यते यद् विप्राः सूर्यस्य अपां सङ्गमे निमित्तभूते सति इममिन्द्रं शिशुमित्रं नालयन्तो मतिभिः रिहन्ति=यजन्तीति । विज्ञानमिदं समर्थयमानः षतपथमन्त्रो ब्रवीति—“भूमिं पृजन्त्या जिन्वन्ति,

दिवं जिन्वन्त्यग्नयः” इति । इमा आपः कुत्र वसन्तीत्यत्रापि श्रुतिः प्रश्नोत्तराभ्यां प्रतिपादयति—“क्वेमा आपो निविशन्ते, यदितो यान्ति सम्प्रति” अस्योत्तरम्—“आपः सूर्ये समाहिताः, अध्राण्यपः प्रपद्यन्ते” (तै.भा.सायण १।४।६) इति । तैत्तिरीय-सहितायां वृषालम्भनकर्मणि स्पष्टमुट्टङ्कितं विद्यते यदादित्यः सलिलात्मनश्चन्द्रस्य द्रप्स रश्मिभर्गुं हणाति । तच्च द्रप्सरूपं जल रश्मीनामेपां सम्बन्धी बृहन्नद्रिमघो जायते । मन्त्रपाठस्त्वेवं वरीवर्त्ति (तै०सं०३।३।६)

“देवानामेष उपनाह आसीदपां गभं ओषधीषु न्यक्तः ।
सोमस्य द्रप्समवृणोत पूया बृहन्नद्रिरभवत् तदेयाम् ॥”

किमन्यत्कृष्णयजुषि वृष्टिविज्ञानविषये स्पष्टमेवं वर्त्तते—
“अग्निर्वा इतो वृष्टिमुशोरयति, मरुतः सृष्टां नयन्ति, यदा खलु वा असावादित्यो न्यङ् रश्मिभिः पर्यावर्त्तति, अय वयंति” (तै.सं.२।४।१०) इति । मन्त्रेऽत्र साम्प्रतिकानामपि पाश्चात्यानां निखिलं वृष्टि-विज्ञानं समाहितं विद्यते ।

जलद्रव्यसम्बन्धेऽपि पाश्चात्यानां वैज्ञानिकानां समुद्-घोषो वरीवर्त्ति यत्, जलं द्वाभ्यां तत्त्वाभ्यां सम्पद्यते । परं सोऽयं सिद्धान्तो वैदिकवैज्ञानिकवैदमन्त्रेषु बहोः कालात् पूर्वमेव सूत्र-रूपेण सङ्केतितः । यथाहि—“अग्नेर्गर्भो अपामसि” (यजु.१२।३७) “वंशानरो यास्वग्निः श्रविष्टस्ता आपो देवीरिह मामवन्तु” (ऋ. १०।४६।४) ।

“अप्स्वग्ने सघिष्ठब०” (यजु. १२।३६) “अप्सु मे सोमो अब्र-वीदन्तविरवानि भेषजा । अग्निं च विश्वशम्भुवम्०” (ऋ. १।२३।२०) इत्यादिनिर्वेदसंहितावाक्यैरग्नेर्जले वासः सिध्यति, सोमपदार्षेण अग्नेर्भगिणं च जलद्रव्यं सम्पद्यते—इत्यपि शातं भवति ।

वस्तुतो वैदिकविज्ञानभाषायां घर्त्रापरपर्याय-तरलाग्नि-
प्रवेशादापो द्रवा जायन्ते, ध्रुवाग्निसम्बन्धात्ता एव घनतां
यान्ति । अप्सु या द्रवता या च घनता सा हि अग्निसम्बन्धा-
देवोत्पद्यते । भगवता कृणादेनापि तदेतद् वैशेषिकदर्शने कथितम्
—“अपां सङ्घातो विलयनञ्च तेजःसंयोगात्” इति । तत्र योज्यम-
ग्निरप्सु प्रविष्टः सन् तत्र जले द्रवभावं विद्यते सोऽग्निस्तत्रात्मन
स्तापधर्मं विहाय जलस्यात्मा भवति, तद्विनाशे जलस्वरूपनाशः,
तत्सत्तायामेव जलस्थिति । पुनश्च वाह्याग्निसंयोगाज्जलमुष्णं
जायते परं सौज्यमूष्मा अग्नेरागन्तुको घर्मः । यद्यस्यागन्तुकघर्म-
भूतस्य वाह्याग्नेरप्सु आत्यन्तिकः सम्बन्धो जायते तदा तु जल-
परमाणवो विशकलिता भूत्वा वाष्परूपे परिणताः सन्त उत्क्रान्ता
भवन्तीति स्पष्टं दृश्यत एव ।

हन्त, नव्यसम्यक्ताभाजोऽप्य पाश्चात्याः साम्प्रतमपि सृष्टे
प्राग्गर्चनायां भ्रान्ता न कथमपि निम्बितविन्दुमस्पृशन्, तत्र
भगवान् याज्ञवल्क्यः शतपथब्राह्मणे सृष्टेः प्राक्कालिकं मौलिक
तत्त्वमेवं प्रादिशति—“असदा इदमप्र आसीत्, तदाहुः किं तदसदा-
सीत् ? ऋषयो वाच तदप्रेऽसदासप्रिति । तदाहुः के ते ऋषयः इति ?
प्राणा वा ऋषयः । ये यत्पुराऽस्मात् सर्वस्मादिदमिच्छन्तः यमेण तपसा
अरियंस्तस्माद्ऋषयः” (श. ब्रा. ६।१।१।१) इति ।

अस्यायमर्थः, इदमर्थे—इदमिति निर्देशेन व्यवहियमा-
णायाः सृष्टेः प्राग् असदात्मकः सर्वजगत्प्रभव-प्रतिष्ठा-परायण
भूतः कश्चित् तत्त्वविशेष आसीत्, स च प्राणस्वरूपः । यत्
वस्तुनि प्राणो वसति तद् वस्तु ‘सत्’-शब्देनोच्यते । सामान्ये
सामान्याभावः’ इति न्यायानुसारं मनुष्यत्वे यथा मनु- (व)
भावः, घटत्वे यथा घटत्वाभावस्तथैव सत्स्वरूपसम्पादके प्राणेऽपि

पाणाभावः । अत एव तदेतत् प्राणतत्त्वम् “असत्” इत्याचक्षते ।
एवं च विद्वद्देवानां परोक्षप्रियता । ‘परोक्षप्रिया ह वै देवाः’
इति श्रुतिवाक्य प्रमाणम् ।

तदिदं महाब्रह्माण्डे असदात्मकं प्रथमं प्राणमण्डलं नाम ।
इदेव स्वयम्भूमण्डलमिति वदन्ति वैदिकाः । एतेनैव प्राणात्मकेन
नगन्निर्मात्रा स्वयम्भुवा सर्वप्रथमं जलसृष्टिरक्रियत । विजाती-
मानन्तप्राणेषु केन्द्रे घर्षणादबुत्पत्तेश्च घर्षणाधीनत्वादेतेभ्यः
ऋषिप्राणैभ्यः आपोधाराः सर्वाः प्रस्रवन्ति । स एष ऋषिप्राणः
प्राप्यप्राणादिवन्न कुतश्चिदुत्पद्यते, अपि तु स्वयमेवोत्पद्यते ।
अतः स्वयम्भवतीति व्युत्पत्त्या एष स्वयम्भूशब्देनाख्यायते । इत्यं
पृष्टेः प्राक् ऋषिप्राणस्यतिरस्माकं वैदिकं वैज्ञानिकं पूर्वमेव
निदिष्टेति ।

ग्रहोपरागविज्ञानसङ्केतोऽपि प्राप्यते श्रुती । पूर्वं हि
सूर्याचन्द्रमसोर्ग्रहणकाले किमपि तद्रहस्यं जातुं तत्कालिकोऽग्नि-
नामा वैज्ञानिको बभूव । यो हि यन्त्रविशेषं निर्माय तदनु-
सन्धानं विदधाति स्म । येन ज्ञायते यत्कथमनयोर्ग्रहणं जायते ।
पयाहि—

अभिजितं नाम ब्रह्माणं परितः सूर्योऽयं परिक्रामति । तस्य
ब्रह्मणो रश्मिगताः सर्वे प्राणाः ऋषयः उच्यन्ते “प्राणाः वा
ऋषयः” (श. ब्रा. ७।२।३।३) इति वाक्यप्रामाण्यात् । चन्द्रमसि-
स्वतः कृष्णवर्णे प्रतिमूर्च्छितः सूर्यकिरणैः समुत्पन्नायां ज्योत्स्नायां
स्थिताः प्राणा मध्यमाः पितर उच्यन्ते सूर्यरश्मिगताः प्रकाश-
मयाः सर्वे प्राणाश्च देवा अभिधीयन्ते किन्तु चन्द्रमसि पृथिव्यां
वा सूर्यप्रतिदिग्भागे सूर्यरश्मिप्रतिवन्धात्तमोमये सञ्चरन्तः

प्राणा असुराः स्नयन्ते—इत्यस्ति श्रुतिसिद्धा वैदिकी परिभाषा।
या ह्यस्मद्गुरुचरणैः स्व० श्रीमधुनूदनमण्डिरपरि स्वग्रन्थेषु बहूत्र
प्रतिपादिता ।

तत्रात्प चन्द्रस्य पृथिव्याश्चैषा नमोभागव्याप्ता छाया-
मयी भूमाऽपि स्वर्गानुराणसम्भृतत्वादमुरशब्देनोच्यते । तस्य
छायामयस्यानुरस्य तमो राहुः स्वर्गानुराणेत्येताः संज्ञा जायन्ते ।
बन्धकारणत्वात्तमः, सूर्यानुराहित्येन क्लृप्तमूर्तित्वाद्ग्राहः,
स्वः=सूर्यमण्डलं, सूर्यमण्डलोपलक्षिते प्रतिदिग्भागे भानुः=
भूनोपलक्षितप्रदेशव्याप्तियोग्यः प्रकाशो नियमेन गत्वास्ति न
स्वर्गानुः । एष च राहुरमयपार्श्वगतरेविकिरणयोः कर्त्रोरूपयोः
(कर्त्तरिकारूपयोः) सम्पातेन छिन्नगिरा दृश्यते । त्रिविधोऽयं
राहुः पार्थिवश्चान्द्रश्च भवति । तत्र पार्थिवः सैहिकेषुऽनुच्यते ।
पृथिव्याः सिंहकारूपेण निरूपितत्वान् । अनयोर्द्वयोः राह्वोः
पार्थिवेन राहुणा चन्द्रग्रहणं भवति, चान्द्रेण च सूर्यग्रहणं भवति ।
तदेवाश्रानया श्रुत्वा निरूप्यते—

यत्त्वा सूर्यं स्वर्गानुस्तमसा विध्यदासुरः ।

असेत्रविद्यया भुग्धो भुवनान्यदीधमुः ॥ (श्र. १४०१४)

अस्यायमर्थः—हे सूर्य ! आनुरः=अनुरनिकायस्वरूपोऽयं
स्वर्गानुर्यदा त्वां तमसा=चन्द्राद्यस्तनृष्णच्छायया बविध्यत्
=आवृणोत्, तदा भुवनानि=सर्वे लोकाः, अदीधमुः=अज्ञानेन
व्यानोहिता बभूवुः । यथा गन्तव्यं क्षेत्रज्ञानाना
जनाः कुत्र गच्छाम इत्येवं व्यानुग्धा भवन्ति तथा कुत्र
सूर्वाङ्गात्, किमिदमभूत्, यथमयमकाण्डेऽधवागोऽनवदित्येवं
व्यानोह्नमलमन्त । अन्यश्चाप्ययं मन्त्रस्तत्र (श्र. १४०१५)
प्राप्यते—

ग्राव्णो ब्रह्मा युयुजानः सपर्य्यन् कीरिणा देवान्मसोपशिक्षन् ।
अत्रिः सूर्यस्म दिवि चक्षुराघात् स्वर्मानोरपमाया अयुक्षत् ॥

अनेन मन्त्रेणैवं प्रतीयते यत् पूर्वं महर्षेरत्रेवैज्ञानिकस्य वंशे ग्रहनक्षत्रादिज्योतिर्विद्यापरीक्षणं विशिष्य प्रचलितमासीत् । सम्भवतः सर्वप्रासे सूर्यग्रहणे सञ्जाते तत्कारणनिर्धारणाय तदानोन्तनैर्विद्वद्भिर्बहुभिः प्रयतितं परन्तु सर्वप्रथमं तेष्वत्रिवंश्यैरेव वैज्ञानिकं मुनिभिर्याथातथ्येन तत्कारणं दृष्टम् । ग्रहणकाले सूर्यं द्रष्टुं कश्चिदपूर्वं यन्त्रविशेषोऽप्यत्रिमहर्षिभिर्निर्मापितोऽभूत् । मन्त्रोक्तानि ग्राव-कीर-नमांसीतियन्त्रस्याङ्गान्येवासन् । उपराग-काले जाते सोऽत्रिर्ब्रह्मा ग्राव्णो युञ्जन् कीरिणा देवानाराधयन् नमसा च प्रसाधयन् सूर्यस्य दिवि = सूर्योपलक्षिताकाशभागे स्वं चक्षुराघात् । तेनाय स्वर्मानोर्मायाः परान् मोहयन्तीः प्रक्रियाः अपायुक्षत् = न्यवारयदिति । अत एव पुनर्दे (श्रु. ५।४०।९) मन्त्रोऽयं पठ्यते—

“यं वं सूर्यं स्वर्भानुस्तमसा विध्यदामुरः ।
अत्रयस्तमन्वविन्दन्न ह्यन्ये अशक्नुवन् ॥”

अर्थात् पुरायुगे सूर्योपरागत्व-विविदिपया कृतप्रयत्नेषु विद्वत्सु यं यं सूर्यमासुरः स्वर्भानुस्तमसा अविध्यत् = यदा यदा सूर्योपरागोऽभवत्तदा तदा तमत्रय एव महर्षयो वैज्ञानिका अन्व-विन्दन्, नान्ये विद्वांसो यथावज्जातुं तमशक्नुवन् ।

एवं हि सूर्योऽस्मात् स्वप्रासेन ग्रस्ते सर्वतोऽन्धकारे च समाच्छन्ने भयभीतेषु देवेषु अत्रिणा देवानां भीतिदूर्रीकृता यदिदं तु चन्द्रकृतं सूर्यस्यावरणं वर्त्तते नान्यत् किमपि कारणमिति परि-तुष्टेर्देवैर्महर्षयेऽत्रये खगोलवैज्ञानिकाय वरोऽपि दत्त इति गोप्य-

ब्राह्मणे अयते—'आदित्यं हि तमो जग्राह, तदविरपनुनोब । तदविर-
न्वपयत्, तं होवाच, धरं वृणीष्वेति—' (गो. ब्रा. पूर्वभागे २।१७)

एतेन सिध्यति यत्साम्प्रतिकं सूर्यचन्द्रोपरागविज्ञानं न
पाश्चात्यैराविष्कृतमपि तु पूर्वाचार्यैरस्माकं वैज्ञानिकैरत्रिमहर्षि-
भिरेव प्रकटीकृतमभूदिति ।

किमन्यद् वेदेषु प्रसूतिविज्ञानसङ्केतोऽपि प्राप्यते । एतरेय-
ब्राह्मणस्य द्वाविंशत्याय-त्रिंशत्यायोक्तप्रकरणानुसारमध्यात्म-
प्राधान्येन चत्वारः सहचराः प्राणा उत्पद्यन्ते—नाभानेदिष्ठो
बालखिल्या वृषाकपि एवयामरुच्चेति । स्त्रीयोनी तावत् पुरुष-
रेतो येन सिध्यते स रेतोमयो नाभानेदिष्ठस्तद्वेतो बाल-
खिल्याभिः प्राणैर्विक्रियते । अर्थाच्छिरोग्नीवाद्यङ्गप्रत्यङ्गनिर्मा-
णाय विभक्तं क्रियते । अथ वृषाकपिरात्मानं कल्पयति ।
अर्थात्लोमानि त्वक् मांसमस्थि मज्जा चेति पञ्चधा विहतं तत्क-
रोति । ततोऽस्मिन्नेवयामरत् काठिन्य सम्पाद्य प्रतिष्ठामाद-
धाति । यावत् प्रतिष्ठां न लभते तावत्पराश्रयेणैव तिष्ठतीति
गर्भाशयं न त्यजति । अथ प्रतिष्ठां प्राप्यायमात्मनाऽऽत्मानं
धारयितुं समर्थो भूत्वा गर्भाशयाद् बहिर्भवितुं प्रयतते । अत एव
तत्रैव ब्राह्मणे इदमपि प्राप्यते—'एवयामरुत्तैतवै करोति । तेनेदं
सर्वमेतवैवृत्तमिति यदिदं सिध्यति' । एवं वैदिकविज्ञानेन रेतः-
प्राणा-आत्मा प्रतिष्ठा-चेति चत्वारोऽर्थाः शरीरारम्भाय-
सिद्धाः भवन्तीति ।

अस्माकं वेदग्रन्थेषु न केवलं भौतिकमेव विज्ञानं लभ्यते,
अपितु तत्राधिदैविकमाध्यात्मिकञ्चापि विज्ञानं प्रकामं प्राप्यते।
पाश्चात्यजगति विज्ञानस्य मध्याह्नेऽद्य केवलमाधिभौतिकविज्ञान-
मेव समुन्नतं दृश्यते । तत्राप्यद्यत्वेऽनेके सिद्धान्ता दोलाधिरुदा-

इव विलोक्यन्ते, यतो भूयो भूयस्तत्र परिवर्तनं जायते । बहुषु च विषयेषु तेऽद्यापि निश्चितं सिद्धान्तं न स्थिरतां लम्भयितुमशक्नुवन् । आधिदैविकाऽऽध्यात्मिकविज्ञानयोस्तु वार्ता तत्र यत्र कुत्रैव श्रूयते । वेदेषु बहुत्र तथाविधाविमौक्तिकविज्ञानानामपि तादृशः सङ्केतः प्राप्यते येषां चिन्तनमपि साम्प्रतिकानां कृते दुर्लभम् । उदाहरणरूपेऽपर एको विज्ञानप्रसङ्गो विलोकनीयः ।

प्रत्यक्षज्ञानमात्रावलम्बितमिदमाधुनिकविज्ञानं केवलमद्यावधि पृथ्वीं चन्द्रममं सूर्यञ्चैव सम्पृग् ज्ञातुं प्राभवत् । एतेषामेव विस्तृतनिरूपणे तद्धि साफल्यं मनुते आत्मनः । किन्त्वस्माकं प्राक्तनं वैदिक विज्ञानमितोऽप्यग्रेऽनुसन्धाय निश्चेद्यञ्चकार यदेतत्त्रितयातिरिक्तं मण्डलद्वयमन्यदापि वर्तते— परमेष्ठिमण्डलं स्वयम्भूमण्डलञ्चेति ।

यथास्माकमिदं भूमण्डलं स्वसम्बद्धेन चन्द्रमसा सह सूर्यमण्डलस्याधिकारे वर्तते सूर्यप्रभावादेव चास्मिन् सर्वविधं परिवर्तनादिकं जायते तथैवेदशा बहवः सूर्या यस्याधिकारे वर्तन्ते तत्परमेष्ठिमण्डलं विद्यते, यत्र हि ऋतशब्दाभिधेयः सोमपदार्थः पूर्णमात्रायां प्राप्यते, तेनैव च तन्मण्डलं सोममण्डलनाम्नाऽपि वक्ष्यते । प्रतिक्षणमपरिमाणं प्रकाशमोष्यञ्च प्रक्षिपतः सूर्यस्य क्षतिपूर्ति तदेव सोमण्डलं चरीकरीति । इदं मण्डलमेवोद्दिश्य तैत्तिरीयश्रुतौ (१।१।१) पठ्यते—

- ऋतमेव परमेष्ठि, ऋतं नात्येति कश्चन ।

- ऋते समुद्र आहित ऋतेऽभूरियं धिता ॥ इति

आदित्यदेवोऽयं प्रतिक्षणं कियन्तं प्रकाशं कियदोष्यञ्च प्रक्षिपतीति पाश्चात्यविज्ञानेन विज्ञातं किन्तु यथा अविरतं

प्रकाशं विस्तारयतो दीपस्य कृते तैलस्य, प्रतिपलमोष्यञ्च प्रयच्छतो वह्नेः कृते काष्ठस्य आवश्यकता भवति, यथा वा । विद्युत्प्रकाशाय विद्युच्छक्तेरावश्यकता जायते तथैव सूर्योऽयं महादीपो विद्युद्घनः प्रकाशं विस्तारयितुमोष्यञ्च परिवर्त्तयितुं कुतस्तैलं विद्युच्छक्तिं वा प्रतिक्षणं गृह्णातीति सम्यग् ज्ञातुं कृतेऽपि प्रयत्नशते नाद्यत्वे पाश्चात्यविज्ञानेन साफल्यं लब्धं किन्त्वस्माकं वैदिक विज्ञानं स्पष्टमुद्धोषयति सूत्ररूपेण—
 “सोमेन आश्रित्या बलिनः” (अथर्व १४।१।२) इति । अर्धादिमुष्य परमेष्ठिमण्डलस्य सोमद्रव्यमविरक्तं गृहणन्नेवायं सूर्य आत्मनि बलमादधातीति ।

एवमेवेदं सोममण्डलापरनामधेयं परमेष्ठिमण्डलमप्यन्ति-
 मस्य स्वम्भूमण्डलस्याधिकारे तिष्ठति । इदञ्चान्तिमं मण्डलं
 नास्त्यन्यस्य कस्यचनाधिकारे । अत इदं स्वयम्भूशब्देन ध्यप-
 दिश्यते । इदमेव ब्रह्मरूपायाः पराशक्तेरधिष्ठानमस्ति ।

एकस्य सूर्यस्यायुषि समाप्ते तस्य ब्रह्मण एकं दिनं समाप्तं
 मन्यते । सूर्यस्य समाप्तौ चात्मर्त्नंलोक्यं विलीनतां याति ।
 किन्तु परमेष्ठिमण्डलं स्वयम्भूमण्डलञ्चेत्युभयं यथावत्तिष्ठति ।
 अयमेव पीराणिको नैमित्तिकः प्रलयः । ब्रह्मणः शतायुषि पूर्णे
 महाप्रलयो जायते ।

अत्र पञ्चवल्शारूपात्मके विश्वरूपे इदमस्त्यध्यात्म-
 विज्ञानम् । यथाहि—‘पाङ्क्तो वै यज्ञः’—इतिसिद्धान्ताद्यज्ञमूर्त्ति-
 रोदवरः पञ्चकलः । तत्र प्रथमा पञ्चकला प्राणमयी ऋषि-
 तत्वप्रवर्त्तिका, द्वितीया विष्णुकला आपोमयी पितृत्व-
 प्रवर्त्तिका, तृतीया इन्द्रकला वाङ्मयी देवत्वप्रवर्त्तिका, चतुर्थी
 सोमकला अन्नमयी गन्धर्वतत्वप्रवर्त्तिका, पञ्चमी अग्निकला

अत्रादमयी भूततत्त्वप्रवर्तिकेति पञ्च कला ईश्वरस्य । प्रथमं ब्रह्ममण्डलं स्वयम्भूः, द्वितीयं विष्णुमण्डलं परमेष्ठी, तृतीयमिन्द्रमण्डलं चन्द्रमाः, पञ्चममग्निमण्डलं पृथिवी । सर्वबलविशिष्टवृत्तिः परात्परः । मायाबलोदयवशात्परात्परस्य ससीमः प्रदेशो मायी ईश्वरः । स एष षोडशीरूपेणामृतात्मा, प्रकृत्यवच्छेदेन ब्रह्मात्मा, तथैवायं विकृत्यवच्छेदेन च शुक्रात्मेति कृत्वा अमृत, ब्रह्म, शुक्रमिति त्रेधा सम्पद्यते । स एष सहस्रबलशः प्रजापतिर्भवति । प्रत्येकबलशायां पूर्वोक्तानि पञ्च पञ्च पर्वाणि । पञ्चपर्वात्मिका एका बलशा एकं विश्वम् । तत्रैवास्माकं स्थितिरिति कृत्वा शास्त्रेष्वेकस्या एव बलशाया निरूपणं लभ्यते ।

अस्यां हि बलशायां दहरोत्तरः सम्बन्धो भवति । स्वयम्भूमण्डले परमेष्ठी, पारमेष्ठिमण्डले सूर्यः, सूर्यमण्डले पृथिवी, पृथिव्याञ्च चन्द्रमाः । चन्द्रमाः पृथिवीमभि परिक्रमणं विदधाति, पृथ्वी सूर्यमभि, सूर्यः परमेष्ठिनमभि, परमेष्ठी च स्वयम्भूमण्डलस्य परिक्रमां विदधाति । स्वयम्भूः प्रजापतिस्तु स्थिरः परोरजाः सत्यमूर्तिः । अन्ये च पञ्चानामेषां तत्तदुपग्रहास्तत्तन्मण्डलेषु परितो नित्यं परिक्रमणमाचरन्तोऽवतिष्ठन्ते ।

अत्र पञ्चसु लोकेषु सप्त लोकाः प्रतिपन्ना जायन्ते— अस्माकमाधारभूमिरयं लोको भूलोकः, सूर्यः स्वर्लोकः, अन्तरालप्रदेशोऽन्तरिक्षं भुवर्लोकः, परमेष्ठी जनलोकः, परमेष्ठिसूर्ययो-रन्तरालप्रदेशो महर्लोकः, स्वयम्भूः सत्यलोकः, परमेष्ठि-स्वयम्भ्वोरन्तरालप्रदेशश्च तपोलोकः । इम एव भूः भुवः, स्वः महः, जनः, सत्यं तपश्चेति सप्त लोका भवन्ति । स एष सप्तवितस्तिकायात्मकः पञ्चपुण्डरीकावच्छिन्नः पञ्चदेवमूर्तिः सर्वेषां

प्रवर्तको वृत्तौजा ईश्वरः सर्वदा सर्वैः सर्वथा उपासितव्यः,
विजिज्ञासितव्यः अनुध्यातव्यश्चेति शम् । एतत्सर्वं परमेश्वरो-
पास्तिविज्ञानं हृदये कृत्वा इमे वेदमन्त्राः श्रूयन्ते—

अन्तरस्मिन्निमे लोका अन्तर्दिश्यमिदं जगत् ।

ब्रह्मैव भूतानां ज्येष्ठं तेन कोऽर्हति स्पर्धितुम् ॥

(अथर्व० १०।७।८)

तिलो भूमोर्धारयस्त्रोऽस्त द्यून् त्रीणि यताविदधे अन्तरेषाम् ।

ऋतेनादित्या महिषो महत्त्वं तदर्यमन् वरण मित्र चास ॥

(ऋ० २।२७।८)

प्रयो वा इमे लोकाः अद्धा वैतद्यदिमे लोकाः, अनद्धा
वैतद् यदिमान् लोकानतिचतुर्थम् ॥ (श. ब्रा.)

यदक्षराबक्षरमेति युक्तं युजो युक्ता अभियत् संवहन्ति ।

सत्यस्य सत्यमनु यत्र युज्यते तत्र देवाः सर्वे एकीभवन्ति ॥

(ऐ. भा. २।३।८) इत्याद्याः ।

एवं हि वैदिकविज्ञानं पूर्वं सर्गविद्यं विजृम्भितमवत्तिष्ठ,
परं कालक्रमेण साम्प्रतं तद्धि लुप्तप्रायमेव ह्यगोचरीभवतीति
संक्षेपतोऽत्र प्रत्यपीषद्म् । इदानीन्तु केवलं वेदाध्ययनं कर्मकाण्डा-
यैव प्रचलितं दृश्यते । परं वेदानां तात्त्विकं कारणन्तु विस्मृतमेव
लोकैः । अतो भूयो भूयो वेदाध्ययनार्थं तद्विज्ञानानुसन्धानार्थञ्च
सर्वैः प्रयतनीयम् । यतो वेद एव द्विजातीनां निःश्रेयसकरः परः ।

वेदतत्त्वम्

अखिलसृष्टिप्रपञ्चस्य निखिलवाङ्मयस्य च जीवातुभूतो भगवान् वेद एवास्माकमपूर्वो निधिः । 'भूतं भवद्भ्रविष्यच्च सर्वं वेदात् प्रसिध्यति' इत्यस्ति समुद्घोषो वेदविषयकोऽस्माकम् । अत एव तत्तत्सम्प्रदायप्रवर्तका घर्माचार्याः स्वं स्वं सिद्धान्तं वेदमूलकमेवोपदेष्टुमचेष्टन्त । किमन्यत्, 'देवोऽखिलो घर्ममूलम्' "वेदाद् घर्मो हि निबंभो" इत्यादिकं शास्त्ररहस्यं प्रतिपादयन्त । स्मृतिकारा महान्तो महर्षयोऽपि वेदमहत्त्वमेव प्रत्यपीपदन् । किन्तु हन्त हन्त ! निरवशेष-वर्णाश्रम-घर्माणां, समस्तवाङ्मय-प्रपञ्चानां, निखिल-मानुष्य-रक्षणीपयिक-कर्मणाञ्च मूलभूत-स्यास्य वेदस्य किमस्ति वास्तविक स्वरूपम् ? कथमेतन्न्य महर्षिगणगुम्फितस्य ग्रन्थस्वरूपस्याप्यपीरूपेयत्वम् ? कथं वा तस्याशेषपदार्यंजातस्य स्वरूपाघायकत्वमित्यत्र तु कामं शास्त्रान्तराणि हृदि निघायापि, ग्रन्थसहस्रं विलिख्यापि न तत्स्वरूप-विन्दुमस्पृशत्कञ्चिदप्याचार्यः ।

वेदसम्बन्धे साम्प्रतं केवलम् ऋग्-यजुः-सामाथर्वनामभिः प्रसिद्धानां संहितानाम्, ताण्ड्य-शतपथ-गोपथादिब्राह्मणग्रन्थानाम्, ऐतरेय-तैत्तिरीयाद्यारण्यकपुस्तकानाम्, छान्दोग्य-बृहदारण्य-काद्युपनिषदामेव च ग्रहणं कुर्वन्ति लोकाः किन्तु न कदापि वर्णाक्षर-पद-वाक्य-मन्त्र-समष्टिरूपः 'ईपेत्वोर्जेत्वा०' इत्यादि-शब्दात्मको वेदशास्त्रग्रन्थ एव वास्तविको वेदः, न चायं वसिष्ठ-

विश्वामित्रादिमानवविशेषमहर्षिभिः सन्दृश्यो ग्रन्थसमूहो वेदो
विशुद्धः परमेश्वरप्रणीतो भवितुं शक्नोति । अस्यापीरुपेयत्वे
त्वन्वदेव निगूढं रहस्यं वरीयति । वस्तुतो वेदशब्दगृहीतं
मौलिकतत्त्वं त्वन्वदेव विद्यते । यस्य तत्त्वस्य व्याख्याकरणाद्वैतोः
'ताच्छब्द' न्यायेन शब्दात्मकग्रन्थोऽपि पुनर्वेदानाम्ना प्रसिद्धिं
यातः । यथा खलु व्याकरणविषयप्रतिपादकं पुस्तकं लोके
व्याकरणनाम्ना प्रसिद्धिमुपयातम् । सिद्धान्तकौमुदी सर्वे व्याक-
रणनाम्नैव परिचिन्वन्ति । परन्तु सिद्धान्तकौमुदीपुस्तकं व्या-
करणशिक्षणपुस्तकं वक्तते, न पुनस्तत् स्वयं व्याकरणम् । तथैव
संहिता-ब्राह्मणारण्यकादयो ग्रन्था अपि न स्वयं वेदाः । इमे तु
मौलिकस्यापीरुपेयस्य वेदतत्त्वस्य प्रतिपादकाः ।

निश्चप्रचं ह्यनेन नास्ति मम स्वल्पोऽपि तादृशोऽभिप्रायो
यदिमे संहिताब्राह्मणादयो ग्रन्था महत्त्वहीना निष्प्रयोजन
अनादरणीया वा । एते त्वस्माकं सर्वस्वभूताः परमेश्वरवत्समाद-
रणीयाः सर्वप्रयोजनसाधका वन्दनीयाश्च । एषामुपासनयैवा-
स्माभिर्भगवान् वेदो ज्ञातुं शक्यते । विना वेदग्रन्थानां शरण-
ग्रहणं न कथमपि वेदतत्त्वं मानवोऽवगन्तुं प्रभवतीति तेषामध्य-
यनं साङ्गं नितान्तमावश्यकम् । अथ किमस्ति तन्मौलि-
वेदशब्दाभिधेयं तत्त्वमिति विषयमुद्दिश्य घोरधिषणाघोरितधि-
षणधिषणाः प्रातः स्मरणीया ब्रह्मलीनाः गुरुवर्या विद्यावाच-
स्पतिश्रीमधुमूदनमहाभागा मासमेकं प्रवचनं वितम्बन्तस्तत्त्व-
मिदमस्मान्घ्येत्स्नवागमयन् । अत्र तदेव हि यथामति स्वल्पमु-
स्याप्यते ।

वेदार्थतत्त्वं परिज्ञातुं तत्स्वरूपमवगन्तुं वा न खल्वस्म-
भिस्तिस्ततो भ्रमितव्यं, न वा शास्त्रान्तरावलोकनयत्नेः

करणीयः । सेयं वेदाक्षरसञ्चितिरेवात्मनो निगूढं स्वरूपसौन्दर्यं विशिष्टतत्त्वसंवलितं स्वयं जिज्ञासवे स्पष्टं प्रयच्छति जायेय पत्थे उशती सुवासाः । अस्माकं मन्त्रद्रष्टृश्रुणां महर्षिप्रवराणां विचित्रेयं पद्धतिरासीद् यत्ते यम्य तत्त्वस्य व्याख्यानाय य शब्दं प्रायुञ्जत, यान्यक्षराण्यसेवन्त तस्मिन्नेव शब्दे तस्य पूर्णं रहस्यमपि विनिहितवन्तः । यथा हृदयशब्दमेवावलोकमन्तु । अस्य सर्वं रहस्यमस्मिन्नेव निगूढं वरीवति । शब्देऽत्र "स्वरोऽक्षरम्, सहाद्यैर्व्यञ्जनैः" इति प्रातिशाख्यनियमानुसारं स्वरव्यक्तानि त्रीण्यक्षराणि सन्ति—'हृ' इत्येकमक्षरम्, 'द' इत्येकमक्षरम्, 'यम्' इत्येकमक्षरञ्च । हरणार्थकाद् 'हृ' धातोः "हृ" नामकमक्षरं गृहीतम्, अवखण्डनार्थकाद् 'दो' धातोः 'द' नामकमक्षरं गृहीतम् 'यम्' इतिनामकमक्षरञ्च द्वयोरेतयोर्नियामकत्वेन नियन्तृत्वेन वा स्वीकृतम् । त्रयाणामेषामथ क्रमशो भवत्यर्थः— आहरणं खण्डनं नियमनञ्च । आहरणभावः, आदानभावः सङ्ग्रहभावश्चेत्यनर्थान्तरम् । खण्डनभावः, विसर्गभावः, त्यागभावश्चेत्यपरपर्यायाञ्चितं त्रितयम् । एतेन वस्तुन आहरणशक्तिः, आदानशक्तिः, सङ्ग्राहिका शक्तिश्च 'हृ' इत्यनेनाक्षरेण द्योत्यते । या हि शक्तिर्विसर्गरिमिका समागतान् पदार्थान् प्रतिप्रक्षिपति सा 'द' इत्यनेनाक्षरेण सूच्यते । एवं धां तृतीयां नियामिकां शक्तिमाश्रित्येमे आदान-विसर्गक्रिये प्रचलतः, स्वव्यापारं तनुतस्तदनयोः प्रतिष्ठा-शक्तिरत्र 'यम्' इत्यक्षरेण प्रकृतिता भवति । आसां तिसृणां शक्तीनां समुच्चितावस्यैव 'हृदयम्' इत्यनेन नाम्ना व्यपदिश्यते ।

वैदिके व्यवहारे विसर्गात्मिका शक्तिः 'प्राणन' शब्देनाख्यायते, आहरणशक्तिश्च 'अपानन' शब्देन व्यवह्रियते । गमनं प्राणनम्, आगमनमपाननम् । पदार्थस्य केन्द्रात्तत्परिधिमभियानं

शास्त्र-सर्वस्वे

प्राणनं भवति, अयमेव हि विसर्गस्त्यागश्च । परिधेः केन्द्रं प्रत्यागमनञ्चापाननं भवति । इदमेव हि आदानं सङ्ग्रहणञ्च । अग्रतः प्रसर्पणं प्राणनं, पृष्ठतोऽपसर्पणमपाननम् । एवमेव श्वास-ग्रहणक्रिया प्राणनं, निःश्वसनप्रक्रिया त्वपाननम् । अनयोः प्राणापानयोश्च यत्र केन्द्रीभूते मूलविन्दौ नियमनं भवति स हि मध्यस्यो ज्ञेयः । यद्यपि सर्वसाधारणदृष्ट्या प्राणनरूपश्वास-क्रियया अपाननरूपप्रश्वासक्रिययैव च मर्त्यो जीवतीति सर्वविदितम्, किन्तु वस्तुतो मर्त्यः प्राणी न प्राणनरूपेण श्वासेन न वा अपाननरूपेण प्रश्वासेन जीवति, प्रत्युत यमबलम्व्य प्राणापानौ स्वक्रियां कुरुतस्तस्य व्यानस्य महिम्नैव जीवनं धारयति । अत एव कठोपनिषच्छ्रुतावाग्नायते—

न प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन ।
 इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेताबुपाश्रितौ ॥
 ऊर्ध्वं प्राणमुन्नयति, अपानं प्रत्यगस्यति ।
 मध्ये चामनमासीनं सर्वे देवा उपासते ॥(५।५।३)

अत्र हृकारोऽपानः, दकारः प्राणः, यमिति च व्यानः । अस्या प्राणत्रय्याः समष्टिरेव हृदयमिति कथ्यते । इदमस्ति वैदिकानां पारिभाषिकशब्दानामेकमुदाहरणम् ।

साम्प्रतं प्रस्तुतप्रकरणे सौरजगदलक्ष्यीकृत्येदमेव हि प्रोच्यते । निखिलमिदं प्रकाशमयं सौरमण्डलं जगत् सौरकिरणानां समूहमात्रमेव । इमे वै सूर्यरश्मयः सहस्रधा विभक्ता असङ्ख्य-भावमापन्नाः सूर्यकेन्द्रमण्डले आवद्धाः सन्ति । सूर्यविम्बनियन्त्रिता रश्मयः सर्वत्र प्राणदपानत्क्रियामालम्ब्य जगति प्रसर्पन्ति प्रकाशञ्च वितन्वन्ति । प्रत्येकसौररश्मिः स्वल्पं

स्वपृष्ठभागेऽपसर्पणं विधायैव पुनरग्रभागे प्रसर्पतीति प्रत्यक्ष-
मस्त्यातपवर्धनमवलोकयतामनुभववतां विपश्चिताम् । रश्मिनां
पृष्ठमभिगमनमेवापाननम्, पुरःप्रसर्पणञ्च प्राणनम् । इमावेव
प्रसर्पणापसर्पणव्यापारी प्राणापानी । नियन्त्रणकर्त्ता सूर्यंविम्बो
हि व्यानः । एतदेव दाशतय्यामुच्यते—

अन्तश्चरति रोचनास्य प्राणदपानती ।

व्यत्यन्महिषो दिवम् ॥ (ऋ०सं०१०।१८६।२) इति

यथा एतेन हृदयमद्भोदाहरणेन तत्तच्छब्दनिगूढस्य तद्वा-
च्यरहस्यार्थस्य भावः प्रदाशितस्तथैवायं वेदशब्दः स्वात्मनि किमपि
निगूढं तत्त्वं विभक्ति । विदधातुर्हि ज्ञानार्थको लाभार्थकः सत्ता-
र्थकश्च विद्यते । अतो विदधातुना निष्पन्नस्य वेदशब्दस्यापि
त्रयोऽर्था भवन्ति—ज्ञानं,लाभात्मकरसः सत्ता चेति । ज्ञानं चित्,
लाभात्मकरस आनन्दः, सत्ता च सत् । एतत्समष्टिरेव सच्चिदान-
नन्दः । इदमेव ब्रह्म । इयमेव विद्या, अयमेव च वेदः । एतदेव
लक्ष्मीकृत्य श्रुतिराह—“वेदो ब्रह्म” (जैमिनीयोपनिषद्ब्राह्मणे
४।१।४।३) तथा ‘येन वेदान् वेद ऋग्वेदं यजुर्वेदं सामवेदमिति तस्यं-
तस्य ब्रह्म रसः”(शांखायनारण्यक ८।३)इति । इदमस्ति वेदतत्त्व-
स्य तटस्थलक्षणम् । अयं स्वरूपलक्षणमभिलक्ष्य ब्राह्मणभागे
(३।१२।६१) भगवान् तित्तिरिः प्राह—

ऋग्भ्यो जातां सर्वशो मूर्त्तिमाहुः

सर्वा गतिर्याजुषो हैव शश्वत् ।

सर्वं तेजः सामरूप्यं ह शश्वत्

सर्वं हेदं ब्रह्मणा हैव सृष्टम् ।

अर्थात् समस्ता मूर्त्तिमन्तः पिण्डाः, ये हि मरणघर्मशीलाः
परिवर्तनस्वभावाश्च ते सर्वे ऋक्तत्वतः प्रजाताः । पिण्डाव-

शास्त्र-सर्वस्वे

स्थितञ्च आदान-विसर्गात्मकं गतितत्त्वं यजुः समुद्भूतं वरी-
 वर्ति । क्रियापंगतिमुपलभ्यैव पिण्ड आत्मस्वरूपं संरक्षति ।
 क्रियाशीलतां विहाय तु पिण्डः स्वरूपेणोच्छिद्यते । अत एव
 कथ्यते 'सर्वा गतिर्बाहुषो हैव शरब्द्' इति । प्रत्येकवस्तुनः पिण्डात्
 प्रतिक्षणं बहिर्निर्गच्छत् नूष्मतरं प्राणरश्मिरूपं तेजोमण्डलमेव
 सामवेदः । इदमेव साम तेजोमयस्य बहिर्मण्डलात्मकस्य विभूति-
 मण्डलस्य सर्वकम् । मण्डलं यथा यथोत्तरं वृद्धिमुपैति तथा तथा
 वस्तुपिण्डस्य पार्वीशृङ्खलुत्तरं ह्रस्वत्वमुपयाति । अत एव
 साममण्डलान्तर्वर्तिना भूतिभावानामुत्तरोत्तरं ह्रस्वत्वप्राप्ति-
 कारणाद् वस्तुपिण्डतो यथा यथा वयं दूरङ्गता भवानस्तथा
 तथा वस्तुपिण्डानुगतो मण्डलभावोऽस्माकं समुद्रे ह्रस्वीभूतो
 दृश्यते । समीपस्थितं वस्तु कथं स्थूलं, दूरङ्गतं च तत् कथं सूक्ष्मं
 प्रतीयतेऽस्य कारणं केवलं पिण्डावच्छिन्ना ऋक्, मण्डलावच्छिन्नं
 सामैव केवलं नाम्यत् । तेन च वस्तुपिण्डः श्रद्धर्भूतिः, वस्तु-
 पिण्डस्य प्राणमण्डलात्मकं तेजोमण्डलमेव सामेति दिक् । तदस्या
 वेदत्रय्या विश्वव्यापकतामुद्दिश्यैव याज्ञवल्क्यो महर्षिः प्राह—
 'व्याप्तं वाक् विद्यायां सर्वाणि भूतानि' (श. ब्रा. १०।४।२।२२) इति ।

अस्माकं हृग्विषयीभूतो न पिण्डात्मकः श्रुवेदः, न च
 गत्यात्मको यजुर्वेदः । अपितु विभूतिलक्षणस्तेजोमयः सामवेद
 एव हृष्टेरालम्बनं जायते । अत एव परमेश्वरोपविभूतिषु साम-
 वेदोऽग्न्यतामरेश्वरेण हृप्तेन । अस्या वेदत्रय्याः स्वरूपविकासो
 ब्रह्मण्डवाच्येतायववेदेन सोमात्मकेन सञ्जातः । तदेव श्रुत्या-
 प्रतिपादितम्—सर्वं हृदं ब्रह्मणा हैव नृष्टमिति । इदमेव वेदस्व-
 रूपमुपवर्णयता महामुनिना मनुना प्रोक्तम्—

ः अग्निवापुरविभ्यस्तु वयं ब्रह्म तन्नातनम् ।

दुदोह यन्नसिद्धपर्यन्तुः सामसक्षणम् ॥ (न. सू. १।२१)

अर्थात् प्रजापतिना लोकविधात्रा यज्ञस्वरूपनिर्माणाय अग्निवाय्वादित्येभ्यः क्रमशः ऋग्-यजुः-सामान्यलभ्यन्त तथा तुर्यं सनातनं ब्रह्म अथर्ववेदरूपमपि प्राप्यत। चतुर्थोऽयं वेदो गोपये ब्राह्मणेऽपि ब्रह्मनाम्नाऽभिहितोऽतोऽत्र ब्रह्मशब्देनायर्ववेदो ह्यगृह्यत । यथा-“चत्वारो वा इमे वेदाः, -ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदो ब्रह्मवेद इति” (गो. ब्रा. १।२।१६)। मनोरिदं कथनं शतपथब्राह्मणो-द्वलितं विद्यते । तत्र स्पष्टं प्रतिपादितं याज्ञवल्क्येन-“स इमानि त्रीणि ज्योतीष्यभितताप, तेभ्यस्तप्तेभ्यस्त्रयो वेदा अजायन्त, अग्ने ऋग्वेदो वायोर्यजुर्वेदः, सूर्यात् सामवेदः” (श. ब्रा. १।१।५।८।३) इति । एवं हि ऋग्गग्निः, यजुर्वायुः साम चादित्यः, त्रयाणामेषां समष्टिरेव वेदत्रयी विद्यते । इयं च त्रयी अथर्वनामकेन ब्रह्मणा सम्मित्य पूर्णमात्मस्वरूपं समेति ।

तस्या एतस्या वेदत्रय्या वैज्ञानिकं स्वरूपमुद्दिश्य मुनिर्या-ज्ञवल्क्यो लिखति-“यदेतन्मण्डलं तपति तन्महदुच्यं ता ऋचः, स ऋचां लोकः । अयं यदेतर्वाचिर्वोषते तन्महाग्रतं तानि सामानि स साम्नां लोकः । अयं य एष एतस्मिन्मण्डले पुरयः सोऽग्निः, तानि यजूंषि स यजूषां लोकः । संया व्रप्येव विद्या तपति । तद्वत्तदप्यविद्वांस आहुः-त्रयी दा एषा विद्या तपति” (श. ब्रा. १।०।५।२।१।२) इति । “एवं वाऽस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेतद्यद् ऋग्वेदो यजुर्वेदः सामवेदोऽयर्वाङ्गिरसः” अर्थात् सर्वानि सर्वाणि निःश्वसितानि” (बृह० उ० ४।४।१०) इति च । अनेन सूर्योऽयं त्रयीमयो निर्दिष्टः । अथ गोपयब्राह्मणेऽपि सूर्यो वेदमयः प्रोक्तः “वेदा एव सविता” (गो. ब्रा. १।१।३३) इति । एतदतिरिक्तं शतपथब्राह्मणे ब्रह्मणः प्रजापतेस्त्रयीविद्यायाः समुत्पत्तिर्लभ्यते-“स (प्रजापतिः) धान्तस्तेपानो ब्रह्मं ब्रह्मं प्रथममसृजत त्रयीमेव विद्याम्” (श. ब्रा. ६।१।१।८) इति ।

तदस्योपक्रमस्यायमेवाभिप्रायो यदेते ऋग्यजुःसामायव-
नामभिः प्रसिद्धाश्चत्वारो वेदाः क्रमशोऽग्निवाय्वादित्यसोमा-
त्मकाः सन्ति । एष्वग्निविद्यैव ऋग्विद्या वर्तते, तत्प्रतिपादक-
शब्दात्मको वेदग्रन्थश्च ऋग्वेदः कथ्यते । वायुविद्यैव यजुर्विद्या
विद्यते, तत्प्रतिपादको वेदग्रन्थश्च यजुर्वेदः प्रोच्यते, तृतीया
आदित्यविद्याय सामविद्या निगद्यते, तत्प्रतिपादको वेदग्रन्थश्च
सामवेदः प्रसिध्यति, चतुर्थो सोमविद्यैवाश्वविद्या वर्तते, अस्याः
प्रतिपादको वेदग्रन्थश्चाश्ववेदनाम्ना कथ्यते । एषां घनत्वप्रवर्त्त-
केनाग्निनानुप्राणितानां पिण्डानां मूर्तिस्वरूपाणां वा सम्पादको
वेदः ऋग्वेदः, अयमेव पार्थिवो वेदः । तरलताप्रवर्त्तकेन वायु-
नानुप्राणिताना गतिस्वरूपाणां सम्पादको वेदो यजुर्वेदः, अयमे-
वान्तरिक्ष्यो वेदः । विरलताप्रवर्त्तकेनादित्येनानुप्राणितानां
मण्डलानां स्वरूपसम्पादको वेदः सामवेदः, अयमेव च दिव्यवेदः ।
अग्निग्रन्थ्याः स्वरूपसमर्पको यज्ञप्रवर्त्तकः पूर्वोक्तः सोमवेद
एवायववेदो विद्यते । चतुणमिषां वेदानां चत्वारो लोका अपि
विद्यन्ते । ते यथा शाङ्खायनब्राह्मणे प्रोक्ताः—“वयो वा इमे सित्युतो
लोका । अस्ति वै चतुर्थो देवलोक आणः- । प्रजापतिस्तपोऽतप्यत, स तप-
स्तपत्वा प्राणादेवेमं लोकं, अपानादन्तरिक्षलोकं, ध्यानादमुं लोकं प्राबृहत् ।
सोऽग्निमेवास्पान्तलोकाद्वायुमन्तरिक्षलोकादादित्यं दिवोऽसृजत । सोऽग्नेरेवर्चः,
वायोर्यज्ञं वि, आदित्यात् सामान्यसृजत ।” (६।१०) इति । चरमोऽयववेदः
सोमरूपोऽन्नात्मकः । आधास्त्रयो वेदाश्च ऋग्यजुःसामनामानोऽ-
ग्निवाय्वादित्यरूपा आग्नेया ब्रह्मादात्मकाः । ब्रह्मादोऽग्निरन्नं
सोमं स्वान्तर्लीनं करोतीति वेदग्रन्थ्याः प्रसिद्धिः ।

ऋग्वेदात्मकोऽग्निर्भूस्यानीयः, अस्माकं पुरोवर्त्ती च
वर्तते । अतः ऋग्वेदाग्निस्वरूपप्रवर्त्तकस्य शब्दात्मकस्य ऋग्वेद-
ग्रन्थस्यारम्भे “अग्निमीडे पुरोहितम्” इति प्राप्यते । तस्याव-

मर्यो यत् पुरः=सम्भुवे हितं=संस्थितं पाथिवाग्नि स्तवीमि ।
यजुषां वेदस्य प्रारम्भो भवति “इषे त्वोर्जेत्वा वायवस्यः”
इत्यादिना । अत्र ‘वायवस्यः’ इत्यनेन पदेनान्तरिक्ष्यं गतिलक्षणं
वायरूपं यजुस्तत्त्वं सूचितं भवति । आदित्यश्च सामवेदात्मकः,
यो हि भ्रूलोकादत्माद् बहुदूरं दिवि विराजते । अत एव सामवेद-
संहिताया आरम्भे “अग्न आयाहि वीतये” इति पाठो लभ्यते ।
दूरस्थितो हि देवो वा जनो वा समाहूयते । अत्र ‘आयाहि’ इति
क्रियापदेन द्युलोकस्थ आदित्यः सङ्कीर्तितः ।

तदत्र सौम्यं निर्गलितोऽर्ष्यो यन्नेमे ग्रन्थस्वरूपा महर्षिभि-
र्गुम्फिता वेदशब्दवाच्याः संहितादयो ग्रन्था वस्तुतो वेदास्तत्त्वा-
त्मका वेदा वा । मौलिकं वेदतत्त्वं त्रयीरूपन्त्वन्यदेव । तदेव
नित्यकूटस्थमनाद्यमीश्वरीयं च । आविभूतदिव्यप्रकाशैर्ब्रह्मसंका-
शैर्महर्षिभिर्दृष्टरहस्या इमे शब्दात्मका ग्रन्थस्वरूपा वेदास्तु
मौलिकवेदतत्त्वस्य परिचायकाः । अत एव हि तदभिन्नाः
प्रसिद्धा लोके । नातः परमस्माभिरत्र विचारो विधेयः, यतो
युक्तमुक्तमभियुक्तैः—“अचिन्त्याः खलु ये भावा न तांस्तर्केण
योजयेत्” इति ।

वैज्ञानिक-दृष्ट्या

वेदानां पौरुषेयत्वापौरुषेयत्व-विचारः

मन्त्रात्मकः संहितावेदश्चतुर्षु विभागेषु विभक्तो विद्यते-
 ऋग्वेदो यजुर्वेदः, सामवेदोऽथर्ववेदश्च । तत्र पातञ्जलमहाभा-
 ष्यानुसारमेकशतमध्वर्युशाखाः, सहस्रवर्त्मा सामवेदः, एकविंश-
 त्तिधा वाह्वृच्यम्, नवधा आयर्वणो वेदः । सम्भूय चतुर्णां वेदानां
 शाखाग्रन्या एकत्रिंशदुत्तरैकादशशत (११३१) सङ्ख्यावन्ती
 भवन्ति । प्रत्येकशाखायाः पुनरेकैकं ब्राह्मणम्, एकैकोपनिषत्,
 एकैकञ्चारण्यकमपि भवति । इमे च सर्वे ग्रन्थास्त्रिंशत्यपि-
 त्रयस्त्रिंशच्छतसङ्ख्याकाः (३३६३) जायन्ते । मन्त्र-संहितानां
 सम्मेलनेन च
 सङ्ख्यां स्मृत्वा
 "ते सर्वे त्रयो ।
 (१०।४।२।२५,
 र्वं वेदाः" (तै.ब्रा
 धिकपञ्चवत्वारिंशच्छत (४१२४)
 श्रुतिस्तु वेदसङ्ख्यां निर्दिशति—
 सहस्राप्स्यदौ च शतान्यपीतीनाम्"
 व भगवान् तित्तिरिः प्राह—"अनन्ता
) इति । औपनिषत्त्वाचारण्यकारश्च
 भागा न ब्राह्मणात्तानन्ता इति कृत्वा महर्षयो "मन्त्रब्राह्म-
 णयोर्वेदानामधेयम्" इत्युद्धोष्य सर्वानिमान् मन्त्रग्रन्थान् ब्राह्मण-
 ग्रन्थारश्च वेदानाम्नां व्याचक्षुः । साम्प्रतन्तु कालचक्रप्रनादत
 उपर्युक्तानु शाखानु बह्वचो मुप्ताः । इदानीमृग्वेदस्य केवलं द्वे
 शाखे प्राप्येते बाष्कलशाखा शाकलशाखा च । यजुर्वेदो विभाग-

द्वये विभक्तः कृष्णः शुक्लश्च । तत्र कृष्णयजुस्तत्तिरीया, काठकी मैत्रायणी चेति तिस्रः शाखा उपलब्धाः सन्ति । शुक्ल-यजुषः शाखास्वपि माध्यन्दिनी काण्वी चेति द्वे शाख एव पश्यामः । कृष्णयजुस्तत्तिरीयब्राह्मणं शुक्लयजुषश्च शतपथ-ब्राह्मणं लभ्यते । साम्ना सहस्रशाखामु सम्प्रति तिस्र एव शाखा अवलोक्यन्ते कौयुमी जैमिनीया राणायणीया चेति ताण्ड्य-पड्विंशदयोऽष्टौ ब्राह्मणग्रन्थाश्चोपलभ्यन्ते । अथर्ववेदस्य द्वे शाखे दृश्येते पैप्पलादी शौनकी चेति । ब्राह्मणञ्चास्य गोपथ-मेकमेव प्राप्यते ।

तस्यैतस्य पृथुप्रथितस्य वेदस्य पौरुषेयत्वापौरुषेयत्व-सम्बन्धे कृते विचारे विभिन्नशास्त्राणां विभिन्ना एव विचारा दृष्टिपथमुपयान्ति । यथा—मुनिर्जैमिनिः कथयति—“अनित्य-दर्शनाच्च”, “उक्तं तु शब्दपूर्वकत्वम्” । “आत्माः प्रवचनात्” “परन्तु श्रुतिसामान्यमात्रम्” (पूर्वमीमांसा १।१।२८-३१) “शब्द इति चेद्भातः प्रमत्वात् प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ।” “अत एव च नित्यत्वम् ।” (उत्तर-मीमांसा १।३।२८-२९) इति। एतदनुसारं मीमांसकानामयमभिप्रायः सिद्ध्यति यदिमे वेदा अकृतकाः कर्तुः श्रवणाभावात् । ये च वसिष्ठ-विश्वामित्रादयो महर्षयः सन्ति ते तु मन्त्रद्रष्टारो न पुनः कर्तारः । अतः पुरुषेणारचितत्वादिमेऽपौरुषेयाः । परमिमे स्वय-मपि नोत्पन्नाः, यतः शब्दानां नित्यत्वं सर्वस्वीकृतमस्त्येव । जगतोऽज्ञादित्वाच्चैषां शब्दानामर्था अपि नित्या एव । शब्दार्थयोः सम्बन्धस्य नित्यत्वेऽपि न कस्यचन विप्रतिपत्तिः । साहित्यसम्प्रदायेऽपि कालिदासेन वागर्थयोः सम्पृक्तत्वमवर्ण्यत । अत एवैमे शब्दार्थमूलका वेदा अपि नित्या अपौरुषेयाश्च । तत्रायं मीमांसकानां मते निर्गलितोऽर्थः—वेदा अकर्तृकाः, नित्याः, अपौरुषेयाश्च ।

शास्त्र-सर्वस्वे

अथ साङ्ख्या संविदन्ति—“न नित्यात्वं वेदानां कार्यत्वमुच्यते”,
 “न पौरुषेयत्वं, तद्वत्तुः पुरुषस्याभावात्”, “मुक्तामुक्तयोरयोभ्यामात्मा”
 नानोरुपेयत्वाश्रित्वमद्भुरादिवत्”। “तेषामपि तद्योगे दृष्टबाधादिप्रसक्तिः”।
 “यस्मिन्नदृष्टेऽपि कृतबुद्धिरुपजायते, तत् पौरुषेयम्” (सां.सू. ५।४५-५०)
 इति । अर्थाद्यथा प्रकृतेरनियममनुरुध्य वृक्षाद्भुरादयः सूर्यचन्द्रग्रहा-
 दपश्च स्वयमुत्पन्नास्तथा वेदा अपि स्वयमुत्पन्नाः अतोऽनित्या
 वेदाः । किन्तु वेदरचयितुः पुरुषस्य प्रतिपत्तिर्नस्त्यतोऽपौरुषेया
 अस्ति ते । एवं साङ्ख्यादिनां मते वेदा अपौरुषेयाः, अनित्याः
 कृतकाश्च ।

वंशोपिका वैयाकरणश्च वदन्ति—‘बुद्धिपूर्वां चावपकृतिर्वेदे’,
 ‘ब्राह्मणे संज्ञावर्त्मसिद्धिरिदम्’ (वंशे.सू. ६।१।१-२) ‘आर्षं सिद्धार्थं-
 मञ्च घर्मोभ्य.’ (वंशे.सू. ६।२।१३) इति च । ‘न हि ऋत्यांसि
 क्रियन्ते नित्यानि धन्दांस्तोति’..... । यद्यप्यर्षो नित्यः । या एषानो
 वर्णानुपूर्वी सा अनित्या । तद्भेदाच्चैतद्भवति—काटकं कातापरुं मोदगलं
 पेषतादवम् । शौनकादिभ्यश्चन्दति(महान्नाप्यम् ४।३।१०६) इति ।
 कैयटश्च भाषतेऽत्र—महाप्रलयादिषु वर्णानुपूर्वीविनाशे पुनस्त्यद्य
 ष्टपयः संस्कारातिशयाद्देवार्थं स्मृत्वाः शब्दरचनां विदधतीत्यर्थः
 (कैयटः ०४।३।१०१) इति । “तेन दृष्टं ज्ञानं” ५।४।२७ चास्तिष्ठं
 वैश्वामित्रं कालेवम् । यस्य साम्नो विशिष्टार्थविषयो विनि-
 योगो ज्ञानातिशयसम्पत्त्या कलिनाऽज्ञायि तत्तत्र दृष्टमित्युच्यते”
 (कैयटः) इति च ।

एवमेभिः नुपीभिर्वेदानां विवक्षा दृष्ट्या स्वीक्रियते-गद्य-
 रूपेणार्यरूपेण च । वेदगद्यव्यवहारे चाक्षप्रधानतायां वेदा
 महर्षिभिर्विरचिताः, अतन्ते पौरुषेया अनित्याश्च, किन्तु वाच्य-
 विद्याप्रधानतायामिमेऽनृत्वा अपौरुषेया नित्याश्चेति ।

अथ नव्यनैयायिकानामुदयनाचार्यः सङ्गिरति—

प्रमायाः परतन्त्रत्वात् सर्गप्रलयसम्भवात् ।
तदन्यस्मिन्ननारवासात्र विधान्तरसम्भवः ॥

स्यादेतत् । परतः प्रामाण्येऽपि नित्यत्वाद्बेदानामनपेक्ष-
त्वम् । महाजनपरिग्रहाच्च प्रामाण्यमिति को विरोधः । न,
उभयस्याप्यसिद्धेः । यदा च वर्णा एव न नित्यास्तदा क्वं कया
पुत्रविवक्षाधीनानुपूर्व्यादिविशिष्टवर्णसमूहहृत्पाणां पदानाम्,
कुतस्तरां च तत्समूहरचनाविशेषस्वभावस्य वाक्यस्य कुतस्तमां
तत्समूहस्य वेदस्य । परतन्त्रपुरुषपरायीनतया प्रवाहाविच्छेदमेव
नित्यतो ब्रूम इति चेद्—एतदपि नास्ति, सर्गप्रलयसम्भवात्—
इति, द्वि० स्तवक १ कारिकाव्याख्या)

अथोदयनस्यैव कथनमनुसरता श्रीगङ्गेशोपाध्यायधीम-
ताप्येवमलेखि । तत्रायं निष्कर्षः सिध्यति यन्नेमे वेदाः कूटस्थ-
नित्या न वा प्रवाहनित्याः । तेन वेदानां नित्यत्वाम्युपगमस्ता-
वन्नावकल्पते । किन्त्वनित्यत्वेऽपि न वेदानां महर्षिकर्तृत्वं
सम्भवम्, अतीन्द्रियार्थविषयतयाऽतीन्द्रियार्थद्रष्टुरीश्वरस्यैव
तत्कर्तृत्वसम्भवात् । महर्षयस्तु वसिष्ठ-शौनकादयो द्रष्टारो न
कर्तारः । अत एवोक्तमभियुक्तैः—

युगान्तेऽन्तर्हितान् वेदान् सेतिहासान् महर्षयः ।
तेभिरे तपसा पूर्वमनुज्ञाता स्वयम्भुवा ॥ इति

आदिपुरुष-कर्तृ तया पौरुषेयत्वोपपत्तावपि परतन्त्रशरीर-
धारि-पुरुषनिमित्तत्वाभावादिमे- वेदा अपौरुषेया एवेति निग-
दन्ति तद्विदः । अतोऽर्वाचीनन्यायनये वेदा ईश्वरकृताः अनित्याः
पौरुषेयापौरुषेयाश्च ।

शास्त्र-सर्वस्वे

अथ प्राचीना न्यायविदो वदन्ति—‘आप्तोपदेशः शब्दः ।’
 ‘स द्विविधो दृष्टादृष्टाथंत्वात् ।’ (गी.सू. १।१।७-८) ‘मन्वायुर्वेदप्रामा-
 ण्यवच्च तत्प्रामाण्यमाप्तप्रामाण्यात् ।’ (गी.सू. २।१।६६) एतद्विवृण्वता
 भाष्यकारेण वात्स्यायनेनालेखि यन्मन्वन्तरयुगान्तरेषु चातीता-
 नागतेषु सम्प्रदायाभ्यासप्रयोगाविच्छेदो वेदानां नित्यत्वम् ।
 आप्तप्रामाण्याच्च प्रामाण्यम् । लौकिकेषु चैतत् समानमिति ।
 आप्ताः खलु साक्षात्कृतधर्माणः । दृष्टार्थेनाप्तोपदेशेनायुर्वेदे
 दृष्टार्थो वेदभागोऽनुमानतव्यः प्रमाणमिति, आप्तप्रामाण्यस्य हेतोः
 समानत्वादिति । द्रष्टृप्रवक्तृसामान्याच्चानुमानम् । य एवाप्ता
 वेदार्थानां द्रष्टारः प्रवक्तारश्च स एवायुर्वेदप्रभृतीनाम्-इत्यायुर्वेद-
 प्रामाण्यवद्देवप्रामाण्यमनुमातव्यम् । नित्यत्वाद्देववाक्यानां
 प्रमाणत्वे तत्प्रामाण्यादित्युक्तम् । शब्दस्य वाचकत्वादयंप्रति-
 पत्तौ प्रमाणत्वं, न नित्यत्वात् । न भिद्यते च लौकिकाद्वावया-
 द्वैदिक वाक्यं प्रेक्षापूर्वकारिपुरुषप्रणीतत्वेन । तत्र लौकिकस्तावद-
 परीक्षकोऽपि न जातमात्रं कुमारकमेवं ब्रूयाद् अधोप्व यजस्व
 ब्रह्मचर्यं चरेति । कुत एवमृषिरुपपन्नानवद्यवादी उपदेशार्थेन
 प्रयुक्त उपदिशति” (वात्स्यायनभाष्यम् ४।१।६०) “य एव मन्त्र-
 ब्राह्मणस्य द्रष्टारः प्रवक्तारश्च ते खल्वितिहासस्य पुराणस्य
 धर्मशास्त्रस्य चैति” (वात्स्यायनभाष्यम् ४।१।६२) इति च ।

एवं विहिते विचारक्रमे सिद्धं भवति यत् प्राचीनन्यायमते
 वेदा महर्षिकृता अतः पौरुषेयाः । तेषां कूटस्थनित्यत्वाभावेऽपि
 प्रवाहनित्यत्वमवश्यं भाव्यम् । लौकिका अपि शब्दाः प्रवाह-
 नित्याः, लौकिकशब्दवदेवेषां वैदिकशब्दानामप्याप्तप्रामाण्यादेव
 प्रामाण्यमध्यवसेयम् । भारद्वाजप्रभृतिभिर्वैरेव महर्षिमिरायुर्वेदा
 उक्तास्तेरेव चेमे वेदा अपि । अत एव यथायुर्वेदानां प्रामाण्यं
 तथैव वेदानामिति । तेन निर्गलितोज्यमर्थः प्राचीनन्याये यद्देवा

महर्षिकृताः, पौरुषेयाः प्रवाहनित्याश्चेत्यलं प्रपञ्चितेनानेन रकरणेन ।

एवं वेदानां पौरुषेयत्वापौरुषेयत्वसम्बन्धे विभिन्नानात्म-
विचारान् प्रदर्शयामि न तेषां केनापि विदुषा स्वसिद्धान्तानु-
सारिणी वेदस्य कस्यचनापि व्याख्या व्यतानि । प्रत्युत
तन्मतानुयायिभिव्याख्याकृद्भिरपि न तन्मतमवलम्बितम् ।
उदाहरणार्थं प्रथममिह प्रदिष्टो मुनिर्जमिनिरेवावलोकनीयः ।
अयं हि वेदानामपौरुषेयत्वं साधयति । 'अनित्यदशनाञ्च०' इति
सूत्रेण पूर्वपक्षमुत्थाप्य 'परं तु श्रुतिसामान्यमात्रम्' इत्यनेन येन
सूत्रेण तत्समर्थनमकारि तस्य व्याख्या शाबरभाष्ये प्राप्यत एवं-
"यन्मानुषं चरितं यदि वेदेषु वर्ण्यते तर्हि वेदास्तन्मनुष्यादुत्तरं
प्रादुर्भूताः-इति अनादित्वमपौरुषेयत्वञ्च वेदानां भज्येतेति
शङ्का । न सन्त्येव वेदेषु मानुषाणि चरित्राणि, नामसादृश्य-
मूलया तु भ्रान्त्या नित्यपदार्थसम्बन्धिवर्णनं मानुषमित्यभिमन्यते
कश्चित् । यथा 'बबरः प्रावाहणिरकामयत' इत्यादिषु बब-इति
शब्दानुकृत्या 'बबरः' इति वायुरभिधीयते । स च प्रवहणशीलः-
इति प्रावाहणिरुक्तः । अत्र प्रवहणपुत्रो बबरनामा कश्चिन्मनु-
ष्योऽपि भवेत्तदितिहासभ्रान्तिर्लोकानां जायते । वस्तुतस्तु
वाय्वादेनित्यस्यैवेदं वर्णनमिति तत्समाधानं चेति ।

एतेनेदं साधितं यदकर्तृकेषु नित्यकूटस्येष्वपौरुषेयेषु
वदेषु मनुष्येतिहासस्यासम्भवात् स वेदेषु नास्त्येवेति । किन्तु
मीमांसकानां सिद्धान्तमिममनुसृत्य नैव स्वयं शाबरभाष्यकृता
घोमता तदृशो वेदव्याख्याऽल्लिख्यत । किमन्यत्, सुप्रथिताभिधेयाः
सायण-भाष्य-महीधरोव्वटप्रभृतयो वेदभाष्यकारा अपि भाष्य-

भूमिकायां भीमांसकमतं स्वीकृत्यापि भाष्यलेखनसमये सर्वप-
मतमदः कूपे पातयामासुः यथा (ऋ.सं. १।११०।२) —

आभोगयं प्र यद्विच्छन्त ऐतनापाकाः प्राञ्चो मम के चिदापयः
सौधन्वनासश्चरितस्य भूमनागच्छत सवितुर्दासुषो गृहम् ॥

मन्त्रस्यास्य भाष्ये सायणोऽलेखीत्, “दृष्टमवो हि सुप००
आङ्गिरसस्य पुत्राः । कुत्सोऽप्याङ्गिरसः, अतस्तेन मदीया ना।
इत्युक्तम् । हे सौधन्वनास ! मुधन्वनः पुत्राः..... इत्यादि ।
अस्यैव सम्बन्धे निरुक्तकारेणापि स्पष्टमलेखि—“श्रुभृषिम्वा वात्र
इति मुधन्वन आङ्गिरसस्य त्रयः पुत्रा वभूवुः” (नि. १।१।१६)
इति । एवमेवासी—

प्रातारत्न प्रातरित्वा दधाति तं चिकित्वान्प्रतिगृह्य नि धत्ते
तेन प्रजां वर्धयमान आप् रायस्पोषेण सचते सुवीरः ।

मन्त्रस्यास्य (ऋ. सं. १।१२५।१) भाष्येऽपि दीर्घतमः
कक्षीवतोः सर्वमितिहानं वैशद्येन लिलेख । हन्त, सम्पूर्णमेव सूक्तं
तदेव वृत्तमाश्रित्य व्याख्यातं तेन महात्मना । अग्रेऽपि “युवं
च्यवानं चक्रयुर्ववानम्०” अस्मिन्मन्त्रेऽपि च्यवनमहर्षेराख्यानं
वरोवति । एवमनेकसो मन्त्राः सायणमाधवीये भाष्ये सैतिहासा
व्याख्याताः पठन्ते । न केवलं मन्त्रसंहितस्वेव, अपित्वन्तरेयादि-
ब्राह्मणग्रन्थेष्वपि नहुप-हरिश्चन्द्रादीनां पुराणप्रसिद्धानां मानु-
षाणां राज्ञामितिहासा मनुष्यचरित्ररूपेण वर्णिता भाष्यकारैः ।
हंहो, श्रीशङ्कराचार्यपादा अपि उपनिषत्सु समायाता आख्यायिका
मनुष्यरूपेणैव व्याख्यातवन्तः । शङ्करपरवर्तिनोज्यैःपि व्याख्या-
तारस्तानेवानुसृतवन्तः । किमन्यद्भगवान् व्यासोऽपि ‘गुणस्य
तदनाशरथधनासदाश्रयणात्, मूच्यते हि’ ‘सत्रियःधगतेरधोत्तरव धंठ-

रथेन सिद्धात् ।' (ब्रह्मसूत्रम्. अ. १। पा० ३, ३४, ३१) इत्यपराधिकरणे उपनिषत्सु मानवाख्यानमभिमनुते । साक्षाद्देवकोटी स्वीकृते गोपयत्राह्यणैर्जपि लिखितं विद्यते यद् "इमे सर्वे वेदा निमिताः सख्याः सरहस्याः सत्राह्यणाः सोपनिषत्काः सेतिहायाः सान्वाट्यानाः सपुराणाः सस्वराः ससंस्काराः..... इत्यादि" (गो. ब्रा. पूर्व प्र. १। २। १०) इति ।

एवं वेदानां पौरुषेयत्वापौरुषेयत्वविवादप्रवाहे प्रवहन्तः प्राचीनाः सन्तः परमं परिश्रम्यापि न कथमपि निश्चितविन्दु-मस्पृशन्, नापि चार्वाचीना विपरिचितः संशीतिशून्यां परिणति-मवाप्नुवन् । हेतुरयमेव, यद् वैदिकयुगानन्तरं क्रमशो विद्वांसो वेदानां वास्तविकस्वरूपज्ञानतो दूरीभूताः सन्तो वेदमन्त्राणां स्वरपारायणेन पद-धन-जटा-पाठादिना वा पारलौकिकफला-प्तिवाञ्छां कुर्वाणाः कस्यचन लोकोत्तरब्रह्मणः प्राप्तिं वा शसि मन्यमाना वेदाध्ययनस्य चरमं लक्ष्यं वक्तुं प्रवृत्ता अबो-धुवन् । एतदतिरिक्तं न वेदानां किमपि जागत्कं महत्त्वं वैशिष्ट्यं वा ते जिज्ञासामानुः । अत एव सुप्रथितेन वेदभाष्यकारेण सायणाचार्येणापि वेदं परिचाययता स्पष्टमुक्तम्— "इष्टानिष्टपरिहा-रोऽयमलौकिकं यः शब्दराशिः प्रतिपादयति स वेदः" इति । विश्रुतान् श्रोत्रियान्, शास्त्रसंमर्शिनो दर्शनशास्त्रिणो विवृति-परायणान् वैयाकरणादींश्च तस्मिन्नेव वैदिकविज्ञानसरणिभिन्ने मार्गे गच्छतो लोकं लोकं साधारणा अपि लोकाः 'अन्धेनैव भीयमाना ययान्वाः' इत्युक्तिं चरितार्यन्तो वेदस्य वास्तविक-स्वरूपज्ञानतो बहुदूरङ्गताः । तस्यैवायं परिणामो यद् वैदिको वर्गो मनस्विनां दृष्टौ वेदान्यासजडमतिरित्युपाधिना समभूष्यत ।

वस्तुतो वेदामिधेयं मौलिकं तत्त्वं किमप्यन्यदेव । तदुद्दिश्यैव "वेदा वै धविता" (गो. ब्रा. १। १। ३३) "स इमानि

शास्त्र-सर्वस्वे

ज्योतीष्यमित्ताय, तेभ्यस्तप्तेभ्यस्त्वयो वेदा अजायन्त" (श. ब्रा. ११।१।८।३) "प्रजापतिस्त्रय्या विष्टया सहाऽऽपः प्राविशत्" (मा. श. ६।३।१।१०) "वाचाऽऽद्यादेवास्त्रयो विष्टां निरखनन्" (मा. श. ब्रा. ७।१।२।५२) "स प्रजापतिः धान्तस्तेषानो ब्रह्मं च प्रथममसृजत त्रयोमेव विष्टाम्" (मा. श. ब्रा. ६।१।१।८) "मण्डलमेव ऋक्, नाचिः सामानि, पुरुषो यजूषि" (श. ब्रा. १०।३।४) "ऋग्यो जाता सर्वंशो मूर्तिमाहूः" (तै. ब्रा. ३।१२।६) "संवा त्रयोविष्टा एव तपति" (श. ब्रा. १०।१।२)

न हि कदापि वर्णाक्षर-पद-वाक्य-मन्त्रसमष्टिरूपाः शब्दात्मका वेदजाद्याग्रन्या एव सवितृदेव इति प्रतिपादयितुं शक्यते । न वा तप्तेभ्यो ज्योतिभ्यो वेदग्रन्थानामुत्पत्तिं स्वीकर्त्तुं कश्चन चेतस्वी प्रस्तुतः, नाथ वर्णाक्षररूपया वेदग्रन्थया सह प्रजापतिरापः प्रविश्य तां सुरक्षितुं प्रभवति, नैवाथ ग्रन्थमयीं वर्णाक्षरवतीं त्रयीं विष्टा देवा निरखनन्, न च ऋक्संहितामन्त्रपुञ्जं सूय्यमण्डलं कथयितुं कश्चन शक्नोति, नाचिः सामानि, नापि च पुरुषो यजूषि, नापि च कोऽपि सचेता ऋक्संहितामन्त्रेभ्यः समुत्पन्ना निखिला दृश्यमूर्तोः सम्मन्तुं साहसं करोतीति निश्चप्रचं मौलिकं वेदतत्त्वं किमपि भिन्नमेव । तदाश्रित एव च वेदानां पौरुषेयत्वापौरुषेयत्वविचारः । अतस्तदप्यत्र किञ्चित् प्रदर्शयते—

यद्यपि विदघातोर्ज्ञानार्थसत्त्वे शब्दज्ञानजनका एव ऋक् यजुः-सामादिग्रन्थविशेषा वेदाः सन्तीत्येव सर्वत्र प्रचारः । किन्तु विदज्ञाने, विद्लुलाभे, विदसत्तायाम् इत्येवं विदघातोर्ज्ञानरूपोऽर्थः, रसलाभार्थरूपोऽर्थः सत्तारूपश्चार्थो भवति । तत्र ज्ञानं चित् लाभात्मकरस आनन्दः, सत्ता च सदिति कथ्यते । त्रयाणां समष्टिः सच्चिदानन्दोऽस्ति । अयमेव हि ब्रह्मपदवाच्यो

भवति, अयमेव च वेदपदार्थः । इदमस्ति वेदस्य तटस्थलक्षणम् । साम्प्रतमस्य स्वरूपलक्षणेऽपि दृष्टिमातः करणीयः । वैदुद्दिश्य तंतिरीये ब्राह्मणे (३।१२।६) लिखितमस्ति—

ऋग्भ्यो जातां सर्वशो मूर्त्तिमाहुः सर्वा गतिर्याजुषी हैव शाश्वत् ।
सर्वं तेजः सामरूपं हि शश्वत् सर्वं हेदं ब्रह्मणा हैव सृष्टम् ॥

वस्तुतो यैवंस्तुनः प्रत्यक्षं ज्ञानं जन्यते तेऽपि ऋग्-यजु-सामादिवेदा एव । अतो वेदो द्विविधः प्रतिपत्तव्यः— वैज्ञानिको वेदः शाब्दिकश्चेति । यतो हि आत्मावैष वाङ्मयः प्राणमयो मनोमयः । तत्रेयं वाग्द्विविधा भवति—शब्दब्रह्मरूपा, अर्थब्रह्मरूपा च । शाब्दिकवाग्विक्तं शब्दमयः शाब्दिकवेदः, आर्थिकवाग्विक्तो विज्ञानमयो विज्ञानवेदः । शब्दग्रन्थो वेदस्य शरीरं, विज्ञानञ्च तदात्मा । स एक एवायं वेदः शरीरेणात्मना च द्वेधा प्रतिपद्यते । विज्ञानवेदमेवोद्दिश्य भगवता तित्तिरिणा समकथ्यत—“ऋग्भ्यो जाताम्” इत्यादि । एवमेव शातपथी श्रुतिरपीयं तमेव निर्दिशति—“सा वा एषा वाक् विद्या विहिता ऋचो यजूंषि सामानि । मण्डलमेव ऋक्, अर्चिः सामानि, पुरयो यजूंषि । यदेतन्मण्डलं तपति तन्महदुत्थं, ता ऋचः, स ऋचां लोकः । अयं यदेतदर्चिर्दोष्यते तन्महाव्रतं, तानि सामानि, स साम्नां लोकः । अयं य एतस्मिन् मण्डले पुरयः सोऽग्निः, तानि यजूंषि, स यजुषां लोकः । संधा वश्येव विद्या तपति” (१०।५।२) इति ।

यद्यपि प्राक्तना विद्वांसो वस्तुनः प्रत्यक्षीकरणे चक्षुषोरेव बहिर्गमनं मन्यन्ते, किन्तु शरीरस्य भोगसाधनत्वेन शरीराद्बहिश्चक्षुरादीन्द्रियाणां ज्ञानजनकत्वेनासम्भवान्नेदं युक्तियुक्तम् । अन्येषां कतिपय-विदुषां साम्प्रतिकविज्ञानजुषां कथनमस्ति

यत्तत्पदार्थस्पृशः प्रकाशकिरणा एवास्मच्चक्षुषोरागत्य तत्तत्पदार्थज्ञानं जनयन्ति । किन्त्विदमपि मतं नारोचत वैदिकविज्ञानाय ।

वस्तुतः “प्रजापतिश्चरति गर्भे०” इति श्रुतेरनुसारं तत्तत्पदार्थकेन्द्रस्थितास्तत्स्वरूपाधायकाः प्राजापत्यप्राणा यादद्बलमविरत परितः प्रकाशकिरणैः सह दूरं प्रसरन्ति, तैरेव च चक्षुःसम्बद्धैः प्राणैस्तत्तत्पदार्थज्ञानं जायते-इत्यस्ति वैदिकं विज्ञानम् । यावाश्च तत्तत्पदार्थप्राणानां प्रसारस्तावत्प्रदेशान्तर्भूता एव लोकास्तं तं पदार्थं द्रष्टुं शक्नुवन्ति । तत्प्रसारवर्तिभूतैर्जनैर्न स पदार्थो वीक्षितुं शक्यते । प्रतिपदार्थञ्च विभिन्नानां प्राणानां न्यूनाधिकरूपेण प्रसरणं भवत्येव । अत एव राजिकासर्पपादयो निकटतमेनैव जनेन विलोक्यन्ते, स्तूप-पर्वतादयश्च दूरस्थितेनापि द्रष्टुं शक्यन्ते । अत्र प्रतिपदार्थं स्पृश्या मूर्तिमहोक्त्यम्, महोक्त्यादुत्थिता उद्वेगः पृष्ठपर्यन्तं पङ्क्तिः सञ्चरन्त्य उत्तरोत्तरं ह्रस्वीभवन्त्यश्च स्पर्शानुभवगुण्या दृश्या मूर्तय उचयानि । परितः उक्तमूर्तीनां वितानं साम । वितानमेव गानम् गीतिषु सामाख्या वेदे प्रसिद्धैव ।

सौज्यं वेदोऽपौरुषेयः प्रतिपत्तव्यः ईश्वरप्रजापतिरूपत्वात् । यस्तु पुनरपौरुषेयवेदप्रत्ययजनकः शब्दग्रन्थः सौज्यं शब्दार्थयोस्तादात्म्यसिद्धान्ताद्वेद एवोच्यते । यथा व्याकरण-साहित्य-ज्योतिषादिपुस्तकानां व्याकरण-साहित्य-ज्योतिषादिशब्देन व्यवहारो लोके प्रचलितः । तत्रायं शाब्दो वेदः पौरुषेयः प्रति-प्रतिपत्तव्यः । अतएवोक्तमभियुक्तैः—“बुद्धिपूर्वा वाक्यकृतिवेदे” (वंशे. सू.) इति ।

वैज्ञानिक-दृष्ट्या०

तमिमं विश्वकारणविज्ञानभूतं ब्रह्मविद्यामयं शाब्दिकं वेदं संसारे सर्वतः प्रथमं हिरण्यगर्भब्रह्मद्रष्टृतया हिरण्यगर्भस्यो भौमो ब्रह्मा प्रचारयाम्बभूव । यथोक्तं मुण्डकमहर्षिणा—

ब्रह्मा देवानां प्रथमः सम्भूव विश्वस्य कर्त्ता भुवनस्य गोप्ता ।
स ब्रह्मविद्यां सर्वविद्याप्रतिष्ठामथर्वाय ज्येष्ठपुत्राय प्राह ॥
अथर्वणे यां प्रावदत्त ब्रह्मा अथर्वा तां पुरोवाचाङ्गिरे ब्रह्मविद्याम् ।
स भरद्वाजाय सत्यवाहाय प्राह, भारद्वाजोऽङ्गिरसे परावराम् ॥

अत्र ब्रह्मशब्देन वेदशास्त्रग्रहणं तस्यैव सर्वज्ञादीश्वरात् प्रादुर्भावः सम्भवः । आत्मब्रह्मणस्तु नित्यत्वेनाजत्वेन चानुत्पाद्यत्वात् । अस्मिन् वेदशास्त्रे च ब्रह्म व्याख्यातं भवति, विश्वस्य प्रभवोऽयमात्मा तु ब्रह्मतत्त्वमिति स्वीक्रियत एव सर्वैः । अतो ब्रह्मोत्पादकत्वादेतस्मिन् वेदशास्त्रेऽपि ब्रह्मशब्दोऽनुवर्तते । अथर्वा अङ्गिराः शौनकः—इत्याद्या वेदप्रवर्तका ब्रह्मर्षयो नतु वेदजनकाः । ईश्वरशरीरभूतस्यैतस्य ब्रह्मणो वेदस्यापीरूपेयत्वमेव किन्तु वर्णाक्षरपदवाक्यवतां तत्तद्ग्रन्थानां तु पीरूपेयत्वमेवेत्यलं प्रपञ्चितेन ।

(गृह्यरश्मीमबुसूदनमयिलानां ग्रन्थानाघारीकृत्य लिखितः)

वैदिककालिकं राज्यं, राष्ट्रभावना च

ऋग्वेदीयस्यैतरेयब्राह्मणस्याष्टमाध्याये वैदिककालिकानां विभिन्नराज्यानां नामानि पठ्यन्ते । तेषु कतिचनेमानि सन्ति प्रमुखानि—साम्राज्यम्, भोजराज्यम्, स्वाराज्यम्, वैराज्यम्, पारमेष्ठ्यराज्यम्, महाराज्यम्, आधिपत्यमयं राज्यम्, समन्त-पर्यायिराज्यञ्च ।

वेदव्याख्यातार आचार्याः स्वस्वदृष्ट्या एषां राज्यानां विभिन्नप्रकारेण विवेचनमकार्षुः । एषु सर्वप्रथमं राज्यं साम्राज्यं वरीवर्त्तते । वैदिकसाहित्यस्य पर्यालोचनेनेदमपि ज्ञातं भवति यदेतेषु सर्वविधेष्वेव राज्येषु निरङ्कुशता नैवासीदिति । सर्वेष्वेव च राज्यविधिषु जनताया हस्तक्षेपो भवति स्म ।

वैदिककालिकं साम्राज्यं वर्त्तमानकालिकसाम्राज्यवादिनां देशैः सह न तोलयितुं शक्यते । यद्यपि तदानीमपि दुराचारिणां दुष्टाचरणानामत्याचारिणां राज्ञां शमनं क्रियते स्म तेषां स्थाने च योग्यशासकानामभिषेकोऽपि विधीयते स्म किन्तु विजित-राजानां शासितदेशं वर्त्तमानमिव नैव कश्चन नष्टं भ्रष्टं चिकीर्षाञ्चकार, न च प्रजाजनानेव कश्चिदजिघांसेत् । तस्मिन् समये उन्मार्गंगामिनं शासकं राज्यासनाग्निपात्य योग्यशासकं स्थापयन्ति स्म लोकाः । तञ्च माण्डनिकशासनं स्वीकुर्वन्ति स्म । इदमेवासीत् प्राचीनकालिकं साम्राज्यम् ।

वैदिककालिकं राज्यं, राष्ट्रभावना च

भोज्यराज्ये राज्यस्यै प्राकृतिकसीमा भवतिस्म । तस्मिन् परिमिते देशे एव तस्य शासकस्य शासनमधिकारो वा भवति स्म । यद्यत्र पाकिस्तानविभाजनं नाभविष्यत्तर्हि भारतं वर्षं भोज्यराज्यस्योदाहरणं भवितुमशक्यत् । यतोऽत्र भारतमभितो जलस्य प्राकृतिकसीमा वर्तते ।

स्वाराज्ये शासने यमनियमादीनां पालनं विशेषरूपेण क्रियते स्म । अस्मिन् राज्यशासने प्रच्छन्नं चौर्यव्यापारं गुप्तघनप्रदानादिकञ्च सर्वथा नासीत् । प्रबलात्मानः समुच्चविचाराः लोकास्तदा आसन् । अधिकारिणोऽपि स्वाराज्ये न प्रलोभिनो न च प्रमादिनो न वा कार्यचोरा आसन् ।

वैराज्यशक्तिषु राज्ये कस्यचनैकस्य राज्ञो नाधिपत्यं भवति स्म । जनतैव संविधाननिर्माणकार्यं करोति स्म सैव च सम्मिलितरूपेण शास्तिस्म । परन्तु नेदं कस्मिंश्चन विशाले भूभागे भवति स्म । सीमितप्रदेशे एव एतादृशेन राज्येन भूयतेस्म ।

पारमेष्ठ्यराज्ये सर्वेषां समानाधिकार आसीत् । इदं राज्यं परमेष्ठिनोऽर्थात्परमात्मन एव राज्यमासीत् । अस्मिन् राज्ये शासकः सर्वत्र सर्वदा परमात्मनो विद्यमानतामवगच्छन् परमं सतर्कः सन् प्रजाः प्रशास्तिस्म । अत एव राज्येऽस्मिन् अपराधा यत्र कुत्रैवाश्रूयन्त ।

महाराज्यं बहूनां लघुराज्यानां सम्मिलितरूपमासीत् । अतः शासनकर्मणि सर्वेषामेव लघुराज्यानां समानोऽधिकार-स्तिष्ठति स्म । शासनविधेः संविधानमपि सर्वेरेव लघुभिरेभिः विभिन्नराज्यैः सम्मिल्य विधीयते स्म । सम्भवतः इदमेव आधु-निकं सङ्घराज्यमासीत् ।

शास्त्र-सर्वस्वे

आधिपत्यराज्यनाम्नेदमेव प्रतीयते यदिदं राज्यमव-
मेव वत्तमानकालिकं साम्राज्यवादिनां राज्यसदृशमासीत् ।
अस्मिन् राज्ये एकस्यैव कस्यचन राजः प्रभुत्वं भवति स्म ।
परन्तुत्वदमवश्यमासीद्यदाधुनिकसाम्राज्यवन्न तदानीं शासकस्य
स्वेच्छाचारिता कुत्रचन श्रूयते स्म ।

समन्तर्यायिराज्ये माण्डलिका राजान आधिपत्यं
कुर्वन्ति स्म । एषु कश्चन एको महत्त्वशाली शासकः प्रशासनं
चालयति स्म । अन्ये माण्डलिकराजानश्च तदधीनाः कार्यं
कुर्वन्ति स्म ।

एतदनिरिक्तं गजुर्वेदे (६. ४०) एकस्य कस्यचन जान-
राज्यस्यापि नाम समुपलभ्यते । सम्भवतः इदमेव जानराज्यं
साम्प्रतिकं जनराज्यमासीत् । अस्मिन् प्रजाजनैर्निर्वाचित एव
जनो राष्ट्रं प्रशास्ति स्म । ईदृग्विधस्य प्रजाजन-निर्वाचितस्य
राष्ट्रशासकस्य सम्बन्धे ऋग्वेदे (१०।१७३।१) ह्यपि समुत्तरेणो
लभ्यते । यथाहि—

आ त्वाहापमन्तरेधि द्रुघस्तिष्ठाविचाचलिः ।
विशस्त्वा सर्वा वाञ्छन्तु मा त्वद्राष्ट्रमधि भ्रशत् ॥

अस्यायं भावः, हे विशिष्टजन ! त्वं राष्ट्रस्य शासकत्वेन
निमुक्तोऽसि । त्वमस्मिन् पदे निश्चलो भूत्वा तिष्ठेः । त्वया
ईदृग्विधया शासनप्रणाल्या कार्यं करणीयं येन प्रजाः सर्वास्त्वामेव
इच्छेयुः, तथा त्वदधीनमिदं राष्ट्रमपि न भ्रंशेदिति ।

ऋग्वेदस्य तथा अथर्ववेदस्यापि अनल्पानां मन्त्राणामिद-
मेव तात्पर्यं प्रकटितं जायते यद्द्वं दिके युगे जानराज्यमिदं सर्वेषां

सर्वाधिकं प्रियमासीत् । कारणमेतत्स्यैतदेव प्रतीयते यदस्मिन् राज्यविधौ जनताद्वारा निर्वाचितो विशिष्टजन एव शासको भवति स्म, कस्यचन शासकस्य जन्मसिद्धोऽधिकारः प्रायो नैव जायते स्म । अथ वेदाध्ययनेन त्विदमपि प्रकटितं भवति यत् कश्चनापि शासकः प्रजाजनविरुद्धं न कदापि शासनासन-मध्यासितुं प्रभवति स्म । प्रजाजनाः सदैव स्वशासकमिदमेव कथयन्तिस्म यत्—

अभिवृत्य सपत्नानमि या नो अरातयः ।

अभिवृतन्यन्तं तिष्ठामि यो न इरस्यति ॥

(ऋ. १०।१७४।२)

अर्थाद् हे राजन् ! ये अस्माकं देशस्य शत्रवो वर्तन्ते ये च सैन्येन सह अस्मदाक्रमणं चिकीर्षन्ति, तानाक्रम्य स्ववशे कुरुष्वेति । मन्त्रस्यास्य उत्तररूपे अथर्ववेदे (१२।१।५४) एको मन्त्रः प्राप्यते—

अहमस्मि सहमान उत्तरो नाम भूम्याम् ।

अभीषाडस्मि विश्वापाशाशामाशां विषासहि ॥

अर्थाद् (राष्ट्रपतिपदमधितिष्ठन्) अहमस्याः राजभूम्याः अर्वाविषदुःखजातं दूरीकर्तुं सर्वविधविपज्जातञ्च सोढुं प्रस्तुतोऽस्मि । तानि कष्टानि ताश्च विपदः कुतोऽपि समागच्छेयुरिति ।

तदानीन्तने काले स एव राष्ट्रशासको भवितुं शक्नोतिस्म यस्तेजस्वी ब्रह्मवर्चस्वी च भवति स्म । अथर्ववेदे सोऽयं प्रसङ्गः प्राप्यते—“ब्रह्मवर्णेण तपसा राजा राष्ट्रं विरक्षति” (अथर्व० ५।१।७) इति ।

वैदिककाले सर्वे एव जनाः स्वराष्ट्राय स्पृहयन्ति स्म। तथा ते सदा राष्ट्रस्य हितचिन्तने तत्परस्तिष्ठन्ति स्म। तेषामयं महान् घण्टाघोष आसीत्—“वयं राष्ट्रे जागृयाम पुरोहिताः” (यजुर्वेदे १।२३) इति। अर्थाद्वयं सर्वे राष्ट्रवात्सिनो लोकाः सदा स्वराष्ट्रे पुरस्तिष्ठन्तो जागरूकाः स्याम। राष्ट्रभावनया प्रेरिताः सर्वे लोकाः प्रतिदिनं भगवन्तमिदमेव याचन्तेस्म—

“आब्रह्मन् ! ब्राह्मणो ब्रह्मवर्चसो जायताम्,
आराष्ट्रे राजन्यः, शूर इषव्योऽतिव्याधी महा-
रथो जायताम्, दोग्ध्रो धेनुः, वोढाऽनड्वान्,
आशुः सन्तिः, पुरन्ध्रयोपा जिष्णू रथेष्ठा,
सभेयो युवाऽस्य यजमानस्य वीरो जायताम्,
निकामे निकामे नः पर्जन्यो वर्षतु, फलवत्यो न
ओषधयः पच्यन्ताम्, योगक्षेमो नः कल्पताम् ॥

(यजुः २२।२२)

अर्थात् हे परब्रह्मन्! अस्माकं राष्ट्रे ब्राह्मणाः ब्रह्मतेजस्विनो भवन्तु, क्षत्रियाः शूरवीराः, धनुर्धारिणः, नीरोगाः महारथिनश्च भवन्तु, धेनवः पयस्विन्यो भवन्तु, वृषभाः भारवोढारः सन्तु, ह्याः आशुगामिनः सन्तु, स्त्रियः रूपगुणशीलाः सन्तु, रथिनश्च जयशीलाः जायन्ताम्। यज्ञकर्तुः पुत्रः युवकः सभाप्रियः वीरश्च उत्पद्यताम्। ममये समये अस्माकं राष्ट्रे पर्जन्यः वर्षतु अन्नादिका ओषधयः फलवत्यः सत्यः पच्यन्ताम्। अस्माकं राष्ट्रप्रियाणां योगक्षेमः भवतु। इति।

वैदिकेऽग्नेहसि जनमानसेषु इयती राष्ट्रभावनया वृद्धिङ्गता वर्तते स्म यया प्रेरिता जना राष्ट्ररक्षायै देवानपि प्रार्थयन्तेस्म। यया ऋग्वेदे (१।१७३।५)ः—

‘ध्रुवं ते राजा वरुणो ध्रुवं देवो बृहस्पतिः ।
ध्रुवं त इन्द्रश्चाग्निश्च राष्ट्रं धारयतां ध्रुवम् ॥

अर्थाद्विरुणः, बृहस्पतिः, इन्द्रः, अग्निश्चेमे सर्वे एव देवा
वस्माकं राष्ट्रं सुस्थिरं कुर्वन्त्विति ।

तदानीं सर्वेषामेव मनसीयं शोभना भावना सम्मृता
भवति स्म यत् “व्यचिष्टे बहुपाध्ये यतेमहि स्वराज्ये” (ऋग्वेदे
५।६६।६) इति । अर्थात् परमविस्तृतस्य बहुजनपालितस्य
चास्य स्वराज्यस्य रक्षार्थं वयं सतत यत्नशीलाः स्म इति ।

यज्ञोपवीत-विज्ञानम्

यज्ञोपवीतं सूत्रं यज्ञोपवीतमिति वदन्ति जगन्नि ।
यज्ञोपवीतनाम्नैवास्नाकं मानसम्—आधिदैविकाऽऽध्यात्मिकाधि-
भौतिकवज्ञानभिरुष्टं जायते । अतोऽवश्यं यज्ञोपवीतरहस्यं
जिज्ञासमानानां कृते प्रथमं यज्ञस्वरूपपरिज्ञानमावश्यकतां
कल्पयति ।

द्वयोर्वस्तुनोः पारस्परिको योगो द्विविधो भवति—योगो
यागश्च । साधारणो बाह्यसम्बन्धो योगः, अन्तःसम्बन्धश्च याग-
शब्देनाभिधीयते । वपुषा साकं वसनानां सम्बन्धोऽयोगः किन्तु द-
रसात्कृतस्याप्रत्ययः शारीरिकः सम्बन्धः सः यागः । विजातो-
यस्य वस्तुद्वयस्य रासायनिकः सम्बन्ध एव यागः कथ्यते । अस्मिन्
रासायनिके सम्बन्धे हि पूर्वरूपस्य विलयनेन सहैव किमप्यपूर्वं रूपं
समुदेति । अत्रमेव यागसम्बन्धो वैदिकपरिभाषायां यज्ञाभिख्यां
विभति । “तस्माद्यज्ञात् सर्वदृष्टं ऋचः” “यज्ञादेवेदं सर्वमसृजत”
इत्यादिश्रुत्यनुसारं नृपतेः प्रत्येकं वस्तु याज्ञिकप्रक्रियया स्रष्टुं
वहति, यज्ञ एव प्रतिष्ठितं भवति, तस्मिन्नेव विलीनं भवति च ।
इयं च यज्ञविद्यैवात्माकं विज्ञानविद्या दिद्यते, येषां भौतिकत-

स्वानां समन्वयेन च यज्ञस्वरूपस्य निष्पत्तिर्भवति तदेव मौलिकं तत्त्वं वैदिकविज्ञानपरिभाषायां 'ब्रह्म' व्यवह्रियते । इदमेव ब्रह्म यज्ञस्य प्रतिष्ठां विभ्रद् यज्ञविद्याया आधारधरां धारयति । अत एव ब्राह्मणग्रन्थेषु 'यज्ञो वै ब्रह्म' इत्यकथ्यत । इयमेवास्माकं वैदिको विज्ञानविद्या आङ्ग्लभाषायां 'Chemistry' शब्देन, मौलिकं तत्त्व ब्रह्म च 'Physics' शब्देन शब्दाप्यते ।

“अग्नीषोमात्मकं जगत्” इति श्रुतेरनुसारं समस्तः संसारः “अग्नीषोमात्मकः” मन्वते । एवं प्रतिपादनस्यायमेवाभिप्रायो यद् दाहात्मकं निखिलं तत्त्वजातमग्निपदवाच्यमुच्यते, दाहप्रस्वभावात्मकं समस्तं तत्त्वजातञ्च सोमरूपमभिधोयते । यज्ञस्वरूपप्रतिपादकानि तत्त्वानि भवन्तु नाम बहुविधानि परं तानि निखिलानि वैदिकविज्ञानपरिभाषायामग्नीषोमात्मकरूपाणि कथयिष्यन्ते । अनयोश्चाग्नीषोमयोः पूर्वोक्तो यागात्मको योग एव यज्ञोऽस्ति ।

यज्ञोऽयमाधिभौतिके आध्यात्मिके आधिदैविके च त्रिविधेऽपि जगति निरन्तरं प्रवर्तमानो वेविद्यते । इदं भौमं जगदाधिभौतिकी सृष्टिरस्ति, अत्र पार्थिवाग्नेरोपधरूपसोमस्य च समन्वयाद् यज्ञः सम्पद्यते । दाम्पत्यरूपात्मिका आध्यात्मिकी सृष्टिर्वर्तते । अस्यां सृष्टौ स्त्रियो गर्भाशये प्रतिष्ठते शोणितरूपाग्नी पुरुषप्रतिष्ठितस्य शुक्ररूपसोमाहुत्या आध्यात्मिको यज्ञः स्वरूपं धत्ते । रेतः सोमः इति सार्धजनोनमेव (ऋषी० ३-७) अथवा हृदयान्तःस्थे ज्ञानाग्नी सत्त्वसोमसमन्वयेनाध्यात्मिको यज्ञः सम्पद्यते । सौराग्नि-चान्द्रसोमयोः संयोगाच्चाधिदैविक-यज्ञस्य स्वरूपमुपपद्यते । एतामेव प्राकृतिकयज्ञप्रक्रियामाधारीकृत्य साक्षात्कृतधर्माणो महर्षयो दशंपौणंमासादिविभिन्नान्

वैधयज्ञानाविश्वक्रुः । एतेषा यज्ञानां विभिन्नताया निदाने संपा
प्राकृतिकयज्ञ-विद्यैव निहितास्ति ।

अस्माकमिदं यज्ञोपवीतमाधिदैविकेन सौरयज्ञेन विशिष्टं
सम्बन्धं कलयति । सौरयज्ञसम्बन्धिनी अग्नीपोमौ उभावपीनी
ऋतसत्यभागभ्यां विभक्तौ स्तः । केन्द्रयुक्तपदार्यः सत्यशब्देन,
अकेन्द्रीयपदार्यश्च ऋतशब्देन कथ्यते । एतद्विदिकपरिभाषानुसारं
सूर्यः सत्याग्निपिण्डश्चन्द्रमाश्च सत्यसोमपिण्डो वत्तते ।
अग्नीपोमाविनी द्वावि सुयाञ्चन्द्रमसश्च प्रवर्यरूपेण पृथग्
भवन्ती स्तः । यः सौराग्निः सूर्यपिण्डात् पृथग्भूय पवने
प्रतिष्ठितो भवति स एव विकीर्णः केन्द्रशून्योऽग्निः (ऋतवाय-
व्याग्निः) दक्षिणस्या दिशि प्रतिष्ठितो भूत्वा अविरतमुत्तरमभि-
गच्छति, ऋतवायव्यसोमश्चोत्तरस्या दिशि प्रतिष्ठा प्राप्य
दक्षिणा दिशमभिगच्छति । एतयोर्द्वयोः ऋताग्नीपोमयोः
सयोगादेव चाग्नीपोमात्मकः ऋतुभावः समुत्पद्यते । अस्माकं
वैज्ञानिकाः पूर्वाचार्याः ऋताग्नेरस्य न्यूनाधिकत्वादेवेमान् ऋतून्
पोडा व्यभजन् । एतेषु वसन्त-श्रीष्म-वर्षामु ऋताग्नेः प्राधान्यं
लोक्यते ।

अस्माकं महर्दंषो महर्षयो नूनमेषां नामान्यपि अग्नी-
मयोस्तारतम्येनैवाकारिषुः । यथा यस्मिन् कालेऽग्निः कणाः पदाश्च
वसन्तो भवन्ति स कालो वसन्तः । यस्मिन् कालेऽग्निः साति-
शयं पदार्यान् गृह्णाति तदुपलक्षितः कालो श्रीष्मः । यस्मिन् काले-
ऽग्निर्वर्षीयान् भवति स कालो वर्षाः । यस्मिन् कालेऽग्निः कणाः
होनतां यान्ति स कालो हेमन्तः । यत्र च पुनरतिशयेन अग्नि-
कणाः शीर्णा भवन्ति स कालः शिशिरः ।

एषु त्रिषु ऋतुषु अग्ने. प्राधान्येन ते देवर्तवः सन्ति अन्तिमेषु च त्रिषु ऋतुषु सोमस्य प्रधानतया ते सौम्याः ऋतवः कथ्यन्ते । अग्नीषामात्मकानामेतेषां पण्णामृतूनां समन्वितं रूपं यज्ञशब्देनोच्यते । अतएव भगवतो श्रुतिरपि स्थाने स्थाने कथयति 'सूर्यो ह वा अग्निहोत्रम्' 'अयमेव संवत्सरो यस्तपति' संवत्सरो वै यज्ञः (शत ब्रा.) संवत्सरोऽग्निर्वैश्वानरः (ऐत. ब्रा.) "स ह वा एष संवत्सर एव यदग्निषोमः (ऐत. ब्रा.) इत्यादि ।

अस्य संवत्सरात्मकयज्ञपुरुषस्योत्तरायणं दक्षिणायनं विषुवद्वृत्तञ्चेति त्रीणि प्रधानपर्वाणि भवन्ति । इमान्येव देवपितृ-मानुषसृष्टीनां प्रवर्त्तकानि सन्ति । अमीषां त्रयाणां सञ्चालको भगवान् सहस्रदीधितिः सूर्यो विषुवद्वृत्तस्य केन्द्रे प्रतिष्ठितो वतते सूर्यश्च केन्द्रे रक्षन् भूपिण्डः सूर्यमभितो येन निश्चितमार्गेण भ्रमति स पृथ्वीपरिक्रमणमार्गः क्रान्तिवृत्तनाम्नाऽभिधीयते । इदमेव क्रान्तिवृत्तं सौरसंवत्सरात्मकयज्ञस्य सीमानिर्धारकमेकं छन्दोमयं सूत्रं वरीवति । अतः क्रान्तिवृत्तरूपमिदं छन्दःसूत्रं 'यज्ञसूत्र' नाम्नापि व्यवह्रियते । अस्मिन् क्रान्तिवृत्तात्मके छन्दःसूत्रे उपर्युक्तान्युत्तरायणादीनि मान्यवान्तराणि त्रीणि पर्वाणि भवन्ति तान्येव यज्ञसूत्रापरपर्यायस्य यज्ञोपवीतस्य त्रीण्यन्तरसूत्राणि सन्ति । एभिस्त्रिभिरेवेदं स्वकोयणं रूपं लभते ।

पूर्वमस्माभिः सङ्केतितं यत्सूर्यरूपस्याग्नेश्चन्द्ररूपस्य सोमस्य च यागात्मकसयोगेन सांवत्सरो यज्ञः सम्पद्यते । एतावता सौरसंवत्सरयज्ञेन सह चन्द्रमसोऽपि नित्यसम्बन्धः स्वतः सिध्यति । अतो यथा पृथ्व्याः परिक्रमणवृत्तं क्रान्तिवृत्तं कथ्यते तथा चन्द्रमसः परिभ्रमणवृत्तं 'दक्षवृत्तम्' इत्यभिव्यया विख्यातं भवति । असौ

शास्त्र-सर्वस्वे

चन्द्रो यस्मिन् नाक्षत्रिके संवत्सरमण्डले परिभ्रमति तत्रत्येषु नाक्षत्रिकमार्गेषु त्रयोऽन्येऽवान्तरमार्गा मन्यन्ते-ऐरावतमार्गो, जरद्गव-मार्गो वैश्वानरमार्गश्च । अतो यद्योत्तर-दक्षिण-विपुवृत्तक्रमानुसारं यज्ञोपवीतं त्रिपर्वकं भवति तथा नाक्षत्रिकमार्गस्यापि त्रैविध्येनेदं त्रिपर्वरूपतां कलयति ।

एषु त्रिषु प्राधानिकेषु नाक्षत्रिकेषु मार्गेषु प्रतिमार्गं पुन-स्तिष्ठो वीथयो भवन्ति । तद्योत्तराकाशस्थिते ऐरावतमार्गे नागवीथिः, गजवीथिः, ऐरावतवीथिश्चेति तिस्रो वीथयः, मध्याकाशस्थिते जरद्गवमार्गे च आपंभीवीथिः, गोवीथिः, जरद्गवी वीथिरिति तिस्रो वीथयः, अथ वैश्वानरे मार्गे तु अजवीथिः, मार्गोवीथिः, वैश्वानरी वीथिश्चेति तिस्रः एव वीथयो भवन्ति । एवं त्रिषु मार्गेषु इमा नव वीथयः सन्ति । पुनरिमा नव वीथयस्त्रिधा विभक्ताः सत्यो नाक्षत्रिकाणि सप्तविंशतिस्वरूपाणि प्राप्नुवन्ति । वायुपुराणे वैशद्येन प्रकरण-मिदं विवेचितमस्ति ।

प्राकृतिके सावत्सरिके यज्ञपुरषे उत्तरायणस्य सम्बन्धो देवैः, दक्षिणायनस्य पितृभिर्विपुवत्तश्च मनुष्यैः सह सम्बन्धो वर्तते । अस्माकं शरीरे मेरुदण्डो विपुवद्वृत्तस्यानीयोऽस्ति । एतद्दक्षिणभागो दक्षिणगोल, उत्तरस्य भागोऽथोत्तरगोलो मेरु-दण्डश्च विपुवद् वर्तते । इदमस्माकं यज्ञोपवीतन्तु क्रान्तिवृत्तः । अस्य यज्ञोपवीतस्य त्रीणि सूत्राणि ऐरावत-जरद्गव-वैश्वानर-मार्गान् गूचयन्ति । त्रिष्वपि प्रतिसूत्रं ग्रथितानि त्रीणि-त्रीणि सूत्राणि पूर्वोक्तनागवीथि-गजवीथिप्रभृतिनव वीथीः प्रदर्शयन्ति । एतेषु नव सूत्रेषु निहिताश्च नव-नव तन्तवोऽदिव्यादीनां सप्तविंशतिनक्षत्राणां स्वरूपं प्रदर्शयन्ति । एवमस्माकमिदं यज्ञो-

पवीतं सौरसंवत्सरस्याधिदैविकयज्ञस्य प्रातिनिध्यं दधन् तथ्य-
मिदमप्यातनुते यदस्य परिधारको द्विजन्मा अनेन छन्दसा
सम्बन्धितोऽस्ति, राष्ट्रेण सह समग्रस्यापि विश्वस्य च श्रेयसे
सामर्थ्यं वहति । यथा सौरसंसारसम्पन्नः, आधिदैविकः सांवत्स-
रिको यज्ञपुरुषः निखिलं विश्वं नियमयति तथैव नियमपूर्वकं
तत्स्यानापन्नस्य यज्ञसूत्रस्य (ब्रह्म-सूत्रस्य) परिधाता द्विजन्मा
अपि निखिलस्य विश्वस्य सञ्चालको भवितुं शक्नोतीति
नात्र संशीतिलेशः ।

वेद-सम्मतमायुस्तन्मानञ्च

अतिविततिमति जगति सम्प्रति को नाम सचेता अङ्गु।
 योऽभिवृद्धये रक्षायै च न प्रयतते । निरक्षप्रचं तदिदमेवैक्ययतं ।
 रसायन सुषोपजीव्यं च शरीरत्येति । एतदर्थमेव विधात्रा
 आयुषो वेदमाविशकार । अत्र किं तावदायुः, किञ्च वेदसम्मत
 तन्मानं मानवानामित्येव किञ्चित्पर्यालोच्यते ।

प्रथीमयः परमः सूर्य एव निखिलपदार्थजातस्य नि-
 शेषप्राणिपूगल्य च प्रभवः । प्रतिष्ठेति प्राचां रामेषां सर्वतत्त्वादि-
 मरि-महृषि-प्रवराणां समयः । नात्र कस्यचिदपि वैदिकविज्ञान-
 विदो विपश्चितो विप्रतिपत्तिः । विश्वप्रसवितुर्भगवतः सवितुः
 सर्वात्मत्वं भगवती श्रुतिरपि आवयति—

‘सूर्यं आत्मा जगतस्तद्युपश्व’ (यजुः)

‘सूर्यं जनाः सूर्येण प्रसूताः’ (ऋक्)

अस्मादेव देवादविरतं सर्वाः पदार्थ-संनृतिपरम्पराः महि-
 महिमवतः ह्यु हिमवतः सरितः इव निसर्गतः स्यन्दन्ते । तत्रैत-
 स्मिन् निविषाः पदार्थाः—ज्योतिगोराधुश्चेति । एतद्धि त्रितयं
 ‘मनोता’ (ऐ० ब्रा० ६।१०) इति वैदिकेन नाम्नाऽवाख्यायते ।
 एषु ज्योतिर्भागिन देवाः दीव्यन्ति, गोभागेन धातूपपातु-रसो-
 परस-विषोपविपादयः स्थितिं कलयन्ति, वासुभागेन चात्मा

प्रतिपद्यते । सोऽयमात्मा च वाङ्मयः प्राणमयो मनोमयो भवति ।
 तत्रार्थशक्तिर्वाक्, क्रियाशक्तिः प्राणः, ज्ञानशक्तिर्मनः । सूर्यो
 चंदासां तिसृणां शक्तीनामुपलब्ध्या त्रिविधा एव श्रुतयः श्रूयन्ते—
 'प्राणः प्रजानामुदयत्येष सूर्यः (प्र० उ० १।८) इत्येषां श्रुतिः सूर्यं
 प्राणशक्तिघनमुपपादयति । 'वाक् पतङ्गाय घोषते' (यजुः अ० २),
 अयं यजुर्मन्त्रः सूर्यं वाङ्मयं निर्दिशति । 'घियो यो नः प्रचोदयात्'
 (यजुः ऋक् च) अनया चर्चा सूर्यस्य मनोमयत्वं प्रामाण्यमधि-
 गच्छति । तदेतेषां वाक्प्राणमनसां समष्टिर्हि आत्मा, आत्मा
 चायुर्लक्षणः । अत एव हि शरीरेन्द्रियसत्त्वात्मनां संयोगं प्रदर्शयता
 चरकाचार्येण कथितम्—

शरीरेन्द्रियसत्त्वात्म-संयोगो धारिजोवित्तम् ।

नित्यगश्चानुबन्धश्च पर्यायैरायुरुच्यते ॥ इति

तदेतेन आयुषाऽऽत्मना निराकृतः प्राणी भ्रियते—इत्येव
 राद्धान्तः शास्त्रान्तर्देशिनाम् ।

तदिदमायुः 'सूर्यो बृहतीमध्वूढस्तपति' इति ऋक्प्रमाणमधि-
 गच्छत् सहस्रत्रयस्य सूर्यस्य बृहत्यारूढत्वात् प्रतिदिनमेकैकक्रमेण
 प्रतिमानवं बृहतीसहस्राक्षरमेव समेति । एतदेव समर्थितं गुरुवरैः
 श्रीमधुमूदनमैथिलैरपि—अहोरात्रवदि :—

“प्रत्येकमायुर्वृहतीसहस्र—

प्रमाणमायाति मनुष्यदेहे” इति

बृहतीयं प्रतिपादं नवाक्षरा सती चतुर्षु पादेषु पट्त्रिंशद-
 क्षरा सम्पद्यते । तेन च पट्त्रिंशत्सहस्रादिनात्मकं मनुष्याणामायु-
 रित्येव सामान्यं मानम् । किन्त्वदं सर्वत्र समभागेन समागच्छ-
 दपि मिथ्याहारविहारादिभिः पूर्वजनि-जनितान्तरायैश्च प्रति-

मनुष्यं न समभावेन प्रतिपद्यते । योगमार्गेण वा रसायनादि
प्रयोगजातेन वा सूर्यतः समायातानामायुषां रक्षणादतोऽप्यधिकं
जीवितुं शक्नोति जनः । अत एव आयुः परमायुस्ति भेदाद्
द्वैविध्यं तद्विदं भजते । हीनायुरल्पायुस्त्वित्यादमश्च भेदा आयुः
भगि एव सङ्ख्यायन्ते । 'शतायुर्वै पुरुषः' (श. ब्रा. १२।४)
'शतसम्बत्सरं दीर्घमायुः' (यजुः) इत्यादिश्रुतेः पूर्वनिदिष्टसौर-
सम्बन्धाच्च मानवस्य सामान्यतः शतवर्षायुष्ट्वमेव श्रुतिसम्मतं
मन्तव्यं भवति । अन्यथा 'शतं जीव शरदोऽ' 'शतसंबत्सरं दीर्घमायु'
इत्यादि-वेदवचसामप्यसामञ्जस्यं स्यात् ।

एतावानेवोत्तमायुषः समयः । किञ्च ये पूर्वजनुःसञ्चितैः
पुण्यप्रचर्यै, रासायनिकैः कल्पैरन्यैर्वा सुखसन्तानसाधनैः
सूर्याशमताभ्यामूषि रक्षन्तः जीवनं मापयन्ति, ते इतोऽप्यधिक-
मष्टाचत्वारिंशदधिकवर्षंशतकं यावद्यायुः प्राप्नुवन्ति । इयानेव
परमायुषोऽवधिः । नातोऽधिकं कश्चन लब्धेन्द्रियज्ञानो मानवो
भोगाननुभवद् जगति जीवितुं शक्तः ।

तस्मादेवोत्तमायुषः समयमुल्लङ्घ्य याज्ञिकक्रियया
पोडशाधिकवर्षंशतं जीवित्वेऽप्येतरेयमहीदासस्य 'सहस्रोदशं वयंशत-
मजीवम्' (ऐतरेयारण्यकम्) इत्याद्याश्चयंद्योतकश्रुत्युक्तिभिर्मंडतो
कीर्तिर्जोगीयते ।

यत्तु केचन 'शताद् भूयांसि वर्षेभ्यो जीवति' 'विश्वमृजा-
मयनं सहस्रसंबत्सरम्' इत्यादिश्रुतिभिरसङ्ख्यवर्षमितं सहस्रवर्षं
मितं वा मानवजीवनावधिं निश्चिन्वन्ति, अपि च 'शतायुर्वै पुरुषः'
(ऐत० ब्रा०) इत्यादिब्राह्मणवाक्यानि संस्मरन्तो धीमन्तो शुग्-
धर्मानुकुलं कालं कलयन्ति, कलिपरत्वं वा साधयन्ति, तत्र न

अचारधारेयमाद्या निरवद्या विद्यते । यतो हि शताद्भूयांसी-
 गद्यक्षरैर्नासङ्ख्यातपदलाभो भवति, नापि च वेदसहितासु
 दद्राह्यणेषु वा तादृग्विधस्तदर्थः समुपलभ्यते । प्रत्युत 'को हि
 नुष्यो यः सहस्रसंवत्सरेण तं समाप्नुयात्' इत्यादिवाक्यैस्तत्प्रति-
 त्वाद एव दृष्टिपथं समेति । नापि चापरा विचासरणिः सत्यक्ष-
 मवगाहते । पूर्वमीमांसादर्शने सहस्रसंवत्सरशब्दस्य सहस्रदिन-
 रत्वाधिकरणे—'सहस्रसंवत्सर' तदायुषामसम्भवान्मनुष्येषु' (मी.सू.
 ७।३१) इत्यादिमूत्रैस्तत्त्वण्डनं विदधता भगवता जैमिनिना
 हस्तादिशब्दानामन्यथैवार्यनिदर्शनात् । 'अहानि वाभिसङ्ख्या-
 त्' इत्यादिमूत्रैस्तत्रैवायुषः स्पष्टोकरणाच्च । एवं वेदेष्वपि
 हस्र-संवत्सरशब्दयोरन्यदेवार्थदर्शनं वोभवीति । तथा हि—
 'गे वै मासः स संवत्सरः' 'द्वादश वै रात्रयः संवत्सरस्य प्रतिमा.' 'पूर्णं
 सहस्रम्' इत्याद्याः श्रुतयः प्रमाणम् । अथ नाप्यपरा विचा-
 परम्परा समुचिता युगानां प्रतिक्षणं प्रतिदिनं प्रतिमनुष्यं च
 मन्त्ररूपत्वात् । यथा चास्मारि स्मृतिकारैः—

कलिः शयानो भवति सञ्जिहानस्तु द्वापरः ।

उत्तिष्ठंस्त्रेता भवति कृतं सम्पद्यते चरन् ॥ इति

यच्चायुर्वेदे आयुःप्रमाणं तदपि समालोच्यमानं वैदिक-
 वंवारानुरूपमेव, ओषधीना फलश्रुती च यल्लिखितं तदपि न
 तद्विरुद्धम् । अतः श्रुतिविरोधान्मीमांसाशास्त्राननुकूलत्वाल्लोक-
 विरोधाद्युक्तिविरोधाच्च—

“अरोगाः सर्वसिद्धार्थश्चतुर्विंशतायुषः ।

कृते त्रेतादियु ह्येयामायुर्हंसति पादशः ॥”

इत्यादिस्मृतिवाक्यानां गूढाशयस्त्वन्य एव प्रतीयते । एवं
 हं यत्र वसिष्ठ-विश्वामित्रादीनां महर्षीणां सहस्राधिकवर्षाणि

शास्त्र-सर्वस्वे

तपश्चारित्वं वणितं वर्त्तते तत्र सर्वत्र विश्वसृजामयनन्यायेन
सवत्सरदाब्दस्याहःपरत्वमयंप्रहणं करणीयम् । तेन च 'दष्टिर्वर्ष-
सहस्राणि चत्वार परमं तपः' इत्यस्य पष्ट्यधिकानि त्रीणि, दिनसह-
स्राणोत्यर्थलाभादष्टौ वर्षाणि षण्मासाश्च तपश्चरणसमयः
सध्यति । एवमेव मीमांसाशास्त्रानुसार—

"दशवर्षसहस्राणि दशव्यंशतानि च ।
रामो राज्यमुपाश्रित्य ब्रह्मलोकं प्रयास्यति ॥"

इत्यादिकवेः प्रसिद्धं श्लोकमुपजीव्य भगवतो रामभद्रस्य
कृते आयुषो विमर्शोऽभिपेकानन्तर तस्य त्रिशद्वर्षाणि, षण्मासाः,
विंशतिदिनान्येव राज्यभोगसमयः समुपलभ्यते । यतः एकादश-
सहस्रवर्षशब्देनैकादशसहस्रदिनानि गृह्येतानि भवन्ति । एकैक-
स्मिन् वर्षे च षष्ट्युत्तराणि शतत्रयदिनानि भवन्तीत्येभिदिवसैः
कृते विभाजने त्रिशद्वर्षाणि, षण्मासाः, विंशतिदिनान्येव प्रति-
पद्यन्ते । अभिपेकापूर्वं च रामभद्रस्यैकत्रिशद्वर्षाण्यायुषो व्यतीता-
न्यासम् । यतो हि षोडशे वर्षे रामचन्द्रो मिथिलापुर्यां धनुर्भङ्गं
विधाय सीतामुवाह, ततो वर्षमेकं समुखमयोध्यामध्युवास ।
तदनन्तरं चतुर्दशवर्षयन्तं वनवासोऽनुभूतस्तेन । एवममुष्यै-
कत्रिशद्वर्षाणां जीवनस्य पूर्वो भागः । पूर्वोक्तश्च जीवनस्योत्तरो-
भागः । एवं सम्मित्य एकषष्टिवर्षाणि, षण्मासाः, विंशतिदिना-
नि घंतावत्येव रामचन्द्रस्य भूलोकावस्थितिः सिध्यति ।

वेदेषु वर्ण-विभागः

इह खल्वनादिसिद्धे संसारे सममेव मानवजात्या वर्ण-चतुष्टयो समवततारेति सार्वदिकः सार्वत्रिकश्च व्यवहारः शास्त्र-विदाम् । यतो वेदादिशास्त्रेषु प्रायः सर्वत्रास्या उपलब्धिर्भवति । विश्वसाहित्ये प्राप्तप्रायम्भस्य ऋग्वेदस्य पुरुषसूक्तमपि यद्वि सर्वेष्वेव वेदसंहिताग्रन्थेषु स्वल्पपरिवर्तनेन पठ्यते तदपि चतुर्णां वर्णानामस्तित्वं प्रकटयति । यथाहि—

‘ब्राह्मणोऽस्य मुखमासीद् बाहू राजन्यः कृतः ।

ऊरू तदस्य यद्वं शयः पद्भ्यां शूद्रोऽभजायत ॥’ इति

अस्यामृचि विराजः पुरुषस्य मुखबाहूरुपादेभ्यश्चतुर्भ्यो-
ऽङ्गोभ्यः क्रमशश्चतुर्णां ब्राह्मणादिवर्णानां सृष्टिरुपलभ्यते ।
‘पद्भ्यां शूद्रोऽजायत’ अन्तिमेऽयं चरणे पञ्चम्यन्तपदेन ‘अजायत’
इति क्रियापदेन च लोकसृष्टेरारम्भ एव विराजः परमेश्वरस्या-
ङ्गोभ्यो वर्णोत्पत्तिविषये न स्वल्पतमोऽपि संशोतिलेशोऽवतिष्ठते,
प्रमाणमत्र वैयाकरणाः ।

वैदिकमन्त्राणामर्थनिर्णयस्तत्तद्देवानां ब्राह्मणारण्यकधीत-
सूत्राद्याधारतः क्रियमाण एव प्रामाण्यमुपगच्छति । इतिहास-
पुराणग्रन्था अपि कर्मण्यस्मिन् साहाय्यमाचरन्ति । सम्बन्धेऽत्रा-
भियुक्तानां कथनमिदं सविशेषं माननीयं विद्यते—

‘इतिहास-पुराणाभ्यां वेदं समुपवृंहयेत् ।

विभेत्स्यल्पधुताद् वेदो भामय प्रहरिष्यति ॥’ इति

वात्मवृद्धिदलात् केवलं व्याकरणानुसारं पद-पदान्याप-
मातन्वद्भ्योऽप्यज्ञेभ्यो लोकेभ्यस्तु स्वयं वेदोऽपि विभेति, यतः
शङ्कते वेदो यत्तेऽर्थत्यानर्थं तनिष्यन्तीति । एतत्परम्परानुसार-
मुपर्युक्तवेदमन्त्रन्यायाविबोधाय गृह्यते ब्राह्मणग्रन्थानामाधारे
ऋग्वेदस्यैतरेयब्राह्मणे पुरपसूक्तस्य मन्त्राणां सुन्दरं सामञ्जस्यं
लभ्यते । एवमेव यजुषां शतपथे ब्राह्मणेऽपि ‘तस्मादेते मुख्यास्त-
स्मान्मुखो ह्यसृज्यन्त’ इत्यादिभिर्वाक्यैर्ब्राह्मणादिसृष्टिप्रतिपादक-
मन्त्रार्थस्य स्पष्टीकरणं जायते । किमन्यत्, शुक्लपञ्चवेदिकानां
वृहदारण्यकोपनिषदापि सृष्टेरारम्भे ब्राह्मणादिवर्णानामस्तित्वं
महत्त्वञ्चोपलभ्यते । यथा हि—‘ब्रह्म वा इदमानीदेकमेव, तदेकं
सप्तम्यभवत्तद्ब्रह्मो ह्यपमत्यमृजत क्षत्री, तस्मात् परम्रास्ति तस्मादि
ब्राह्मणः क्षत्रियमघस्तादुपास्ते राजसूये, क्षत्र एव तद्यगो दधाति । संया
अत्रस्य योनिर्षद् ब्रह्म । तस्माद्यथापि राजा परमतां गच्छति ब्रह्मं वाप्तत
उपनिषयति स्वां योनिम्, य उ एनं हिनस्ति स्वां स योनिमुच्छति ।
स पापीयान् भवति यथा थेयांतं हिगित्वा’ इति । अस्त्रीपनिषत्कस्य
मन्त्रस्य स्वारस्यादिदमपि ज्ञातं भवति यद्देवसृष्टावपि वर्णव्यवस्था
वर्तते । यतः सम्पूर्णेऽत्र मन्त्रे इन्द्र-यम-वरुण-सोम-प्रभृतिदेवाः
क्षत्रियवर्णा आम्नाताः, विश्वेदेवा मरुद्गणाश्च वैश्या अनि-
हिताः, ततोऽग्रे पूषा देवः शूद्रजातीयोऽकथ्यत, अग्निदेवश्च
पुनर्ब्राह्मणवर्णः स्व्यक्रियत । एतेन सिद्ध्यति यदिदं वर्णविभाजनं
तदस्तित्वञ्च न केवलं मानवजातावेवापि तु देवजातावपि तद्वि-
द्यमानं विद्यते । इतिहास-पुराण-स्मृतिप्रभृतिमास्त्रानुसारान्तु
पशु-पक्षि-कीट-पतङ्ग-वृक्षादिस्यावरयोनिष्वपि वर्णवतुष्टपस्यो-
पलब्धिर्भवति । तत्र हि पशुषु घेन्वादयो यज्ञकर्मापयोगिनः

पशवो ब्राह्मणवर्णाः, सिंह-व्याघ्र-हय-कुञ्जरादयो गुह्योपयोगिनः क्षत्रियवर्णाः, वृषभादयो व्यापारोपयोगिनो वैश्यवर्णाः, गर्दभ-कृक्कुरप्रभृतयः सेवाकार्योपयोगिनः पशवश्च शूद्रवर्गं समाविष्टा भवन्ते । एवमेव पक्षिसमाजे गृह्णादयः पक्षिणो ब्राह्मण-जातीयाः, हंस-कारण्डवादयः क्षत्रियजातीयाः, शुक-कपोतादयो वैश्यजातीयाः काकादयश्च पक्षिणः शूद्रजातीया अवघेयाः । वृक्षवर्गोऽपि वट-पिप्पलादयः पूज्यवृक्षा ब्राह्मणाः, ताल-तमाल-हिन्ताल-साल-प्रभृतयः सृष्टास्तरवः क्षत्रियाः, आम्र-जम्बु-निम्बुप्रभृतयो व्यापारोपयोगिनः पादपा वंश्याः, करीर-वदरि-कादयः क्षुद्रवृक्षाश्च शूद्रजातीया भवन्ति । किमन्दत्कृमि-कीट-पत-ङ्गादिसरीसृपसमाजेऽपि यथागोभ्यं तैषां ब्राह्मणादिवर्णनिर्देशो यथास्थानं समुपलब्धो भवति ।

अनेन विवेचनेन तदिदं प्रमाणितं जायते यद् ब्राह्मणादि-वर्णव्यवस्था केवलं कल्पनावलम्बिता, कर्माश्रिता मानवतन्त्र-विभागीया वा न वर्तन्ते, अपितु सेय व्यवस्था वैज्ञानिकी, अनादिसिद्धा, ईश्वरीया च वरीवर्ति । गीताचार्यो भगवान् श्रीकृष्णस्तमिममेवाभिप्रायं वावदोति—

चातुर्वर्ण्यं मया सृष्टं गुणकर्मविभागशः ।

तस्य कर्तारमपि मां विद्ध्यकर्तारमव्ययम् ॥ (गीता) इति

यद्यपि कतिचन वर्तमानदोक्षिता नवशिक्षिता लोकाः पद्यस्यास्य 'गुणकर्मविभागशः' इत्यनेनाशेन भ्रमावर्त्तं निपत्य गुणकर्मानुसारं वर्णनिर्णयपक्षे स्वनियोगं वितन्वन्तोऽभिनवाध्य-यनविधेरा-मनश्चारितार्थ्यं मन्यन्ते, वैदिकीं परम्पराज्ञान्यया-यितुं चेष्टन्ते, किन्तु गुणकर्मानुसारमेवं वर्णविभाजने स्वीकृते तु

'मया' तथा 'सृष्टम्' इत्युभयोः पदयोर्वैयर्थ्यापत्तिः. शिरसि चन-
पतति, यत एतदर्थः स्पष्ट प्रतीयते यच्चातुर्वर्ण्यस्य स्रष्टा भगवान्-
स्तोति तथा 'तस्य कर्त्तारमपि माम्' इत्यशोऽपि मुक्तवचं
समुद्द्योपयति यच्चतुर्णां वर्णानां कर्त्ता अपि स्वयं भगवान्
वर्त्तते इति । वस्तुतः श्लोकस्यास्य स्वारस्यमेतदेव यदयमीश्वरः
पूर्वजनुर्जनित-गुण-कर्मानुसारमग्रिमे जन्मनि प्राणिनं तत्तद्वर्ण-
समाज्ञे समुत्पादयामास । यतः पुरुषसूक्तस्य श्रुतेरयस्यास्य च
समर्थनं मनुस्मृतावपि सभामहे—

लोकानां तु विबृद्धयं मुखबाहूरुपादतः
ब्राह्मणं क्षत्रियं शूद्रं वैश्यं च निरवर्णयत्॥ (मनु.)

यद्यप्येवं गुणकर्मणां वर्णचतुष्टयस्य जातेर्वोपलब्धौ
काप्युपयोगिता हेतुता वावश्यं वर्त्तते किन्तु नैवास्य जन्मनो
गुणकर्मभिरस्य सम्बन्धः, अपितु पूर्वजनु.सञ्चितगुणकर्मफल-
मेवात्राभिप्रेतं विद्यते ।

वेदे यदि गुर्णः कर्मभिर्वा वर्णव्यवस्थयाऽभविष्यत्तर्हि
"ब्राह्मणं ब्राह्मणो ब्रह्मचरंती जायतानाराष्ट्रे रात्र्यः शूर इष्योऽति
व्याधी महारयो जायताम् (यजुः २२।२२) इत्यादिमन्त्रोदिता ब्रह्म
प्रार्थना व्यर्थाऽभविष्यत् । यतो ब्रह्मवर्चोह्वेण गुणेन कर्मणा च
तु लब्धजनुर्जनो ब्राह्मणवर्णो जातः, शौर्यादिगुणकर्मभिश्च पुरुष
क्षत्रियो जातस्तत्त्वर्थं पुनर्ब्राह्मणस्य कृते ब्रह्मवर्चसः प्रार्थना
क्षत्रियस्य कृते च भूम्त्वादिप्रार्थना ? अतो वेदे जन्मनैव ब्राह्म
णादिव्यवस्था, न पुनर्गुणेन कर्मणा च ।

एवमेवायवंसंहितायाः "तस्य देवस्य ऋत्स्वन्तडागो य ए-
विद्वांसं पाह्यं जिनाति"(१३।३।१)मन्त्रेऽत्र ब्राह्मणस्य विशेषणप-

त्वमिति विद्यते । वेदुष्येणैव ब्राह्मणवर्गता यद्यभविष्यत्तहि
ऽस्मिन् ब्राह्मणस्य विद्वद्विशेषणं नारक्षिष्यत् । अतो ब्राह्मण-
विद्वद्विशेषणप्रयोगादपि वेदे जन्मना जातिः सिध्यति ।

एवं सत्यपि कतिचन दुराग्रहावर्त्तवन्तिनो मनीषिणो
मानामिनववात्याशस्ताः पुरोलिखितं पद्यमिदं समुपस्थाप्या-
नः पक्षं सगर्वं तितनिपन्तस्ता—

जन्मना जायते शूद्रः संस्काराद् द्विज उच्यते ।

वेदपाठी भवेद् विप्रो ब्रह्म जानाति ब्राह्मणः ॥ इति

पद्यामिदमुच्चैस्त्वारयन्तस्ते सङ्केतयन्ति सज्जन्मना तु
त्वं एव मानवाः शूद्रा भवन्ति । पुनस्तदनन्तरं ते गुणकर्मनुसा-
रणां संस्काराणां प्रभावाद् ब्राह्मणाः, क्षत्रियाः, वैश्या वा
ऽप्यन्ते । किन्तु हन्त हन्त, श्लोकोऽयं न कस्मिदिदमपि प्रामा-
णिके ग्रन्थे समुपलभ्यते, न जाने कयमयं स्मृतिशास्त्रप्रमाण-
कोटावगण्यते लोकैः । प्रत्युत प्रामाणिकेषु धर्मशास्त्रग्रन्थेषु
संस्कारभास्करादिषु तथा अविस्मृतावप्युपर्युक्तपद्यस्य सर्वथा
विपरीतमर्थं प्रकटयन्नयं श्लोकः पठ्यते—

“जन्मना ब्राह्मणो ज्ञेयः संस्कारेद्विज उच्यते ।

वेदाभ्यासाद् भवेद् विप्रस्त्रिभिः श्रोत्रिय उच्यते” इति

एतेन स्पष्टं सिध्यति यद् ब्राह्मणादिवर्णोत्पत्तिर्जन्मत
एव भवति, परं तत्र वैशिष्ट्यं गुण-कर्म-संस्कारैः सञ्जायते ।

यद्यपि गुणकर्मनुसारं जातेराभासदायिनोऽनेकेऽन्येऽपि
श्लोकाः संस्कृतसाहित्यस्य विभिन्नेषु पुस्तकेषु प्राप्यन्ते । यथेद-
मप्येकं पद्यं विद्यते—

शास्त्र-संबन्धे

परान्तं परद्रव्यं वा पथि वा यदि वा गृहे ।

अदत्तं नैव गृह्णीयादेतद् ब्राह्मणलक्षणम् ॥ इति

अत्र पराशरब्रह्म-स्वागादिगुणवर्णनसंस्कारो ब्राह्मणलक्षण-
त्वेन निर्दिष्टः, अत एव साधारणधारणा जना भ्रमित्वा तन्मूर्च्छि-
तान्मार्गात् प्रविचलन्ति । किन्तु तेषां भ्रमवारणं केवल पूर्व-
मीमांसाशास्त्र-प्रतिपादितस्य स्तुतिनिन्दायंवादस्य व्यवस्थान-
भिन्नतामात्रम् । वस्तुत ईदृशाः श्लोका ब्राह्मणादीनां गुणवर्णा-
दीनां प्रशंसना अर्थवादमात्रपरायणा एव । ययोपरिनिर्दिष्टे
श्लोके प्रतिपादितमस्ति यन्मार्गं वस्त्रचन भवने वा पतितस्य
द्रव्यस्यान्नस्य च दानमन्तरेण अदत्तमग्रहणं ब्राह्मणलक्षणं विद्यते ।
यदि श्लोकानुसारमेतादृशं ब्राह्मणलक्षणं स्वीकुर्मः किं तर्हि
क्षत्रिय-वैश्यादयो येषां हि श्लोके नामग्रहणं नास्ति ते परद्रव्या-
दिवस्तुजातं चोरयितुं न्वतन्त्राः ? परं नहि नहि, न कदापि
कथमप्येवं कथयितुं शक्यते केनापि । एतादृशानां श्लोकानां
भावस्तु केवलं ब्राह्मणोचित-गुणवर्णादिप्रशंसापानैव पर्यवस्यति ।
सहैवेदृशैः श्लोकैरियमपि शिक्षोपलब्धिर्भवति यद् ब्राह्मणादयो
वर्णान्तेषां तानि तानि शास्त्रनिर्दिष्टानि कर्माप्यवश्यमाचरेयुर्न
तेषां वैशिष्ट्यं महत्त्वञ्चाश्रुणुं तिष्ठेत्, अत्मस्वरूपाच्च ते न
प्रच्युताः स्युः । एवंविधे व्यातिकारे श्लोकानामीहानां नायमप्ये-
कदापि यद् ब्राह्मणोचितगुण-कर्मशील एव ब्राह्मणो भवति, न
पुनर्ब्राह्मणजाती समुत्पन्नः प्राणी ब्राह्मणाभिधेयो भवतीति ।
इदन्तवदशयमस्ति यत् स्व-स्ववर्णानुसारं कर्मादिकमनाचरन्तन्व-
मन्तः पतिता भ्रष्टाश्च जायन्ते एव । यथा खनु गावः क्षीर-
विवर्जिता अपि न गोत्वपरित्यक्ता जायन्ते, गाव एव तिष्ठन्ति,
न वा बुबकुर्यो गर्दभश्च भवन्ति । एवमेव गलितान्यप्यान्नादीनि
फलानि पद-गोधूमाद्यन्नानि वा न स्वफलादिजातिहीनानि

जायन्ते, तानि तु फलकोटी वाघ्नकोटावेव परिगण्यन्ते । तथैव वर्णानुसारं कर्मादिकमनाचरन्तो ब्राह्मणादयो वर्णाः पतिता ऋष्टश्चावश्यं कथयिष्यन्ते किन्तु ते स्यास्यन्ति स्वजातावेव । आत्मनो वर्णव्यवस्थानुकूलं कर्मसम्पादनमकुर्वाणाः प्राणिनो भाविनि जन्मनि कस्याश्चिदन्यजात्यामवश्यं जन्म लब्धुं शक्नुवन्ति परन्तु श्रेष्ठकर्मकारिणः प्राणिनः खलु जन्मान्तरेऽप्युच्चवर्णमेव लभन्ते । बृहदारण्यकोपनिषदि छान्दोग्योपनिषदि चापि सोऽयं प्रसङ्गः प्राप्यते । यथा—तद् य इह रमणीयाचरणा अभ्यासो ह्यत् ते रमणीयां योनिमापद्येरन्, ब्राह्मणयोनिं वा क्षत्रिययोनिं वा, तद् य इह कसूयाचरणा अभ्यासो ह्यतो कसूयां योनिमापद्येरन् श्वयोनिं वा शूकरयोनिं वा चाण्डालयोनिं वा” इति । ‘भगवत्याः श्रुतेर्वचनादस्मात् सर्वथा स्पष्टं भवति यद् गुणकर्मद्वारा अन्यस्मिन्नेव भाविनि जन्मनि वर्ण-जाति-परिवर्तनं भवितुं शक्नोति न पुनस्तस्मिन्नेव जन्मनि, विश्वामित्रोदाहृतिस्त्वपवादरूपैव ।

अथर्ववेदे (१६।३।८)ऽपि ब्राह्मणादिवर्णानां स्पष्टमुल्लेखो लभ्यते । यथा—

“प्रियं मा दमं कृणु ब्रह्मराजन्याभ्यां शूद्राय चाययि च ।

यस्मै च कामयामहे सर्वस्मै च विपश्यते ॥ इति

३ एवमेवाष्टादशेऽपि काण्डे सोऽयं मन्त्रो वेदेषु वर्णविभागं
... णाति—

प्रियं मा कृणु देवेषु प्रियं राजपु मा कृणु ।

प्रियं सर्वस्य पश्यतः उत शूद्र उतार्ये ॥ (१८।१।८।१)

एतदतिरिक्तं यजुःसंहितायास्त्रिंशोऽध्यायेऽप्यासन्नाष्टाच-
त्वारिंशद्ब्राह्मणादिजातीनां तत्कार्याणाञ्च ‘ब्रह्मणे ब्राह्मणं, क्षत्राय

राज्यं०' इत्यादिना वर्णनं प्राप्यते तेनापि विश्वसर्गादावोक्तं
संनृष्टस्य वर्णसमाजस्योपलब्धिर्भवति । एषु मन्त्रेषु तु नट-नर्तक-
रजक-कुम्भकार-स्वर्णकारादीनामपि वर्णनं लभामहे । तत्र तु
जातीनां नामाभिः सहैव तत्तज्जातीयानां मानवानां कार्योल्लेखो
ऽप्युपलभ्यते । येनेदमपि शायते यद् भगवता परमेश्वरेण जाति-
विभाजनं विधाय तदुचितकार्यविभाजनमप्यक्रियतेति ।

अनया जन्ममूलकवर्णव्यवस्थया प्राचीनेऽनेहसि ज्ञानि-
नसम्पन्ना ब्राह्मणाः, अस्त्रशस्त्र-बाहुवलादिसम्पन्नाः क्षत्रिया
धनधान्यसम्पन्ना वैश्याः, सेवाधर्मसम्पन्नाश्च शूद्राः स्वे स्वे कर्मणि
निष्णाताः राष्ट्राभ्युदयेऽविरता निरता अवत्तन्त । अत एव तदाने
भारतदेशोऽथमात्मनो 'विश्वगुरुः' इत्युपाधेः सार्थकतां वितन्वा
आसीदित्यलम् ।

वेदेषु ब्राह्मणस्तस्य महत्त्वञ्च

नात्र स्वल्पतमोऽपि संशयलेशो यद्विश्वसृष्टेरारम्भिके
 समय एव भगवता परमेश्वरेण प्राणिषु ब्राह्मणादयो वर्णाः
 स्थापिताः । विराट्पुरुषस्य मुख-बाहूरु-पादेभ्यः क्रमशो ब्राह्मण-
 क्षत्रिय-वंश्य-शूद्रा अजायन्त । यथा च श्रूयते वैदिके पुरुषसूक्ते—

ब्राह्मणोऽस्य मुखमासीद् बाहू राजन्यः कृतः ।

ऊरू तदस्य यद्वैश्यः पद्भ्यां शूद्रोऽजायत ॥ इति

एवं ब्राह्मणाः, क्षत्रियाः, वंश्याः शूद्राश्चैते चत्वारो वर्णाः
 रचलिताः । त एते चत्वारो वर्णा न केवलं मानवसमाज एव,
 अपितु वेदप्रमाणानुसारं देवेषु पशु-पक्षि-कीटपतङ्गादिसमाजे-
 त्वपि प्राप्यन्ते । भगवान् परमेष्ठी विश्वस्य सुव्यवस्थां स्थापयितुं
 श्रेयोऽधिगत्यै च तांस्तान् वर्णान् स्व-स्वकर्मस्वपि निश्चुक्तवान् ।
 येन, जनुर्ग्रणेन साकमेव तत्तद्वर्णेषु स्वकर्मनिर्वहस्योत्तरदायित्व-
 मपि समाजगाम । वैदिकेषु ग्रन्थेषु तदुपोद्बलितेषु पुराणेतिहास-
 स्मृतिशास्त्रादिषु च वर्णानामभिप्रायं पृथक्-पृथक् कर्मणां निर्देशः
 समुपलभ्यते ।

चतुर्षु वर्णेष्वेतेषु भगवतो मुक्ताज्जन्मलाभाद् ब्राह्मण
 एव सर्वनिर्देशेते । भगवान् वेदस्तु ब्राह्मणं सर्वदेवमयं निर्देदि-
 तीति । यथाहि—'यावतीर्व देवतास्ताः सर्वा वेदविदि ब्राह्मणे

वसन्ति", 'एष वा अग्निर्वैश्वानरो यद् ब्राह्मणः' (तै. सं. ३।७।३)
 "ब्राह्मणो वं सर्वा देवताः" (तै. ब्रा. १।१।७) इति च । विमन्वद्-
 भगवतो श्रुतिः 'अथ हृते मनुष्यदेवा ये ब्राह्मणाः' (पद्मविंश ब्रा. १।१)
 "असी खलु वा वंद आदिरयो यद् ब्राह्मणः" (तैत्तिरीयारण्यके
 २।१३।१). "आग्नेयो हि ब्राह्मणः" (काठ. सं. २६।१०, ३७।२),
 "अस्य सर्वस्यं ब्राह्मणो मुखम्" (वा. ब्रा. ३।६।१।१४) इत्याद्युल्लिख्य
 ब्राह्मणं मनुष्यदेव निर्दिशति, तमादित्य कथयति, आग्नेयश्च
 समुद्रोप्य तमग्रगण्य मम्मनोति, सर्वस्य च मुखत्वेन तं निरूप्य
 तस्य प्रमुखता निर्धारयति । कृष्णयजुर्वेदस्य मैत्रायणीमंहितायां
 स्पष्ट समुद्रद्विजित वतंते यत् पञ्चदेवमयोऽयं ब्राह्मणो विद्यते, अत
 एव च स सर्वत्र समाजे प्रतिष्ठा लभते यथा— "एष्व वं ब्राह्मणस्य
 देवताः—अग्निः सोमः बृहस्पतिः सरस्वतो, तस्माद् ब्राह्मणमन्ये मनुष्या
 उपधावन्त्येतस्य हि भूषिष्ठा देवताः ।" (मै० सं० ४।५।८) इति ।
 अत एव पूर्वं ब्राह्मणानां प्रभावेण मिथिलं विश्वं प्रभावितमवत्तं ।
 देवताः, दानवाः, यक्षाः, राक्षसाः, राजानो महाराजाश्च सर्वे
 ब्रह्मतेजसः संमुखे नतमस्तथा आसन् । मुनिवरदधीचेमहर्षेर्विधा-
 णनकारण्येनैव सुरपतिरिन्द्रो वृथासुरमारणे साफल्यमलभत ।
 दैत्यवंशावतंसस्य धलिमहाराजस्य राज्यमाचार्यशुक्रस्य नीता-
 वेव मिधृतमासीत् । परशुरामस्य पुरपत्रतापप्रावत्येन विराजः
 सत्राजः कम्पन्तेस्म । गुरुवर—वसिष्ठस्यंवानुकांश्या राज्ञ
 दशरथो रामसदृक्षं सुतं प्राप्तवान् । पूणवितारो भगवान् श्री-
 कृष्णोऽपि ब्राह्मणानामाज्ञापालने आत्मानं धन्यं मन्यतेस्म ।
 कौटिल्यार्यशास्त्रस्य प्रणेतुराचार्यचाणक्यस्य नीत्यं त्वद्यात्
 महान्तो महान्तो राजनीतिविदो मेधाविनोऽनूयन्ति । वीद्ववाले
 विलुप्तप्रायं वेदसम्प्रदायं संरक्षितुं ब्राह्मणवंशावतंसः श्रीसद्गुर
 एव प्रामवत् । किञ्च, सत्सम्प्रदायप्रवर्तका बल्लभ-माध्व-प्रभृतय

आचार्यचरणाश्चापि 'ब्राह्मणोऽस्य मुखमासीत्' इति श्रुतेः प्रतीक-
भूता आसन् । ईहग्विधा एव ब्रह्मवर्चस्विनो वेदविदो ब्राह्मणाः
समुच्छृङ्खले सञ्जाते शासकवर्गं लोकमर्यादां संरक्षितुं राज्यशा-
सनमपि च हस्तयितुं प्रभवन्ति । यथोक्तं मनुना—

सेनापत्यञ्च राज्यञ्च दण्डनेतृत्वमेव च ।

सर्वलोकाधिपत्यञ्च वेदशास्त्रविदहति ॥ (मनुः) इति

यावद्धि क्षत्रियः शासको ब्राह्मणं नानुचरति, न तावत्स
श्रेयोऽश्नुते । अनयोः सहयोगेनैव राष्ट्राम्युन्नतिरपि सुस्थिरा
भवति । कथयति शातपथी श्रुतिरपि—“यद् ब्राह्मणोऽराजन्यः स्याद्
यद्य राजानं लभेत समृद्धं तत्, एतद्ध त्वेषात्कल्पं यत्क्षत्रियोऽब्राह्मणो
भवति, यद्धि किञ्च कर्म कुरुतेऽप्रसूतं ब्राह्मणा मिद्वेष, न हैवात्मं तत्स-
मृष्यते । तस्माद्दु क्षत्रियेण कर्म करिष्यमाणेन उपसर्त्तव्य एव ब्राह्मणः ।”
(श. ब्रा.) इति ।

ब्राह्मणवर्णोऽयं समाजहृदिपिणमात्मानमाधिदैविकोम्योविप-
द्भयो रक्षति चर्मस्थानीयाऽङ्गरक्षकः सन्निति देवभाषायां 'शर्मा'
इत्यभिधीयते । यथोक्तं याज्ञवल्क्येन—'धर्मोति मानुषं शर्मं देवता'
(शत० ब्रा० १।१।४।४) इति । क्षत्रियो हि राष्ट्रम्याधिभौतिकी-
विपदो निवारयति वर्मस्थानीयो भूत्वेति स 'वर्मा' इति प्रोच्यते ।
इमौ ब्राह्मण-क्षत्रियो रक्षकौ स्तः । आभ्यां या हि गुप्ता =
रक्षितास्तिष्ठन्ति ता विशो 'गुप्ताः' इति प्रसिद्धिं प्राप्ताः ।
ब्राह्मणानां विपुलं सामर्थ्यं, निस्तुलं तेजो निरुपमं वीर्यं सर्वाति-
शायि चारित्र्यं निखिलशास्त्रावगाहि वैदुष्यं च विलोच्यैव
मानवशास्त्रप्रवर्तको महाराजो मनुः पार्थिवान् सर्वान् मानवान्
ब्राह्मणेभ्यः स्व स्वमाचरणमध्येतुमादिदेश । यथाहि—

शास्त्र-सर्वस्वे

एतद्देशप्रसूतस्य सकाशादग्रजन्मनः ।

स्वं स्व चरित्रं शिषेरन् पृथिव्यां सर्वमानवाः।(मनुस्मृ.)

अतो नैवाथापोरणीयानपि शब्दातद्धः कर्तुं शक्यते ।

नश्चप्रचं ब्राह्मणाः सृष्टेरारम्भकालादेव सर्वमूर्धन्या विश्व-
गान्यारचावर्त्तिपतेति ।

ब्राह्मणवर्णस्य कर्माणि समवध्यन्ताभियुक्तैः—

शमो दमस्तपः शौच शान्तिराज्वमेव च ।

ज्ञानं विज्ञानमास्तिष्यं ब्रह्मकर्म स्वभावजम् ॥

(गीता. १८।१२)

अध्यापनमध्ययन यजनं याजनं तथा ।

दानं प्रतिग्रहश्चैव ब्राह्मणानामकल्पयत् ॥

(मनुस्मृ. १।८२) इति

ब्राह्मणाः सत्त्वप्रधाना भवन्तीति तेषां कृतेऽययनाध्याप-
नादीनां सात्त्विकानां षट्कर्मणां विधानमभिहितमार्यधर्मनियाम-
केन मनुना । एतेष्वेव षट्सु कर्मसु गीताप्रतिपादितानि शमादीनि
गुणकर्माण्यपि समाविशन्ति ।

वस्तुत एतेषां गुणानां समावेशादेव ब्राह्मणकुलस्य लोका-
मर्यादाभेदरक्षणे महदुत्तरदायित्वं चरीचति । अत एव हि षतुर्णां
वर्णानामस्य समुच्च स्थानं विद्यते । ब्राह्मणवर्णस्य स्वधर्मनिष्ठे
सञ्जाते तदनुगामिनोऽन्ये वर्णा अपि सहजमेव स्व-स्वकर्मसु
व्यापृता जायन्ते । यदि कोऽपि वर्गः स्वल्पमपि मर्यादाभङ्गं
वितनोति तदा षट्कर्मनिष्ठो ब्राह्मण आत्मनः सापानुग्रहस्वरूपेण
निग्रहानुग्रहसामर्थ्येन तत्कालमेव तं कर्मणि नियोजयति ।
अत एवाभिदुःखं ब्रह्मज्ञानं कृत्वा प्रमंमदादिप्राप्तज्ञानमेव
समवध्यत—

उत्पत्तिरेव विप्रस्य भूतिर्धर्मस्य शाश्वती ।

स हि धर्मार्थमुत्पन्नो ब्रह्मभूयाय कल्पते ॥ इति

समुद्घोषयन्ति शास्त्राणि यत्पूर्वंजन्मनामनल्पपुण्यप्रभा-
शदेव प्राणी मानवयोनी ब्राह्मणकुले जनुर्गृह्णाति । एव यदि स
ब्राह्मणवर्णे जन्म लब्ध्वापि जनवश्वनकर्ममु वाह्याडम्बरवहुलेषु
व्यवहारेषु च स्वजीवनं यापयति तर्हि निश्चयेन स कर्मभ्रष्टो
जायते । ब्राह्मणस्य शरीरन्निवदं क्षुद्रकर्म वर्त्तुमस्त्येव न । स तु
निःशेषमुत्तरदायित्वं विभति । स्वय मनुमहाराजः कथयति—

‘ब्राह्मणस्य तु देहोऽयं क्षुद्रकामाय नेप्यते ।

कृच्छ्राय तपसे चेह प्रेत्यानन्तफलाय च ॥’ इति

अस्माकं द्विजबन्धुभिर्ब्राह्मणत्वरक्षायै सर्वप्रथमं षोडश-
संस्काराणां शास्त्रोक्तविधिपूर्वकं सम्पादनमवश्यं करणीयम् ।
एभिरस्माकं स्थूलशरीरे सूक्ष्मशरीरे च कोऽप्यपूर्वः प्रभावः
समुद्भवति । अत एव ‘संस्क्रियते अनेन श्रुतेन स्मार्त्तेन वा
कर्मणा आत्मेति संस्कारः’ इत्यभिधीयते । स्थूलशरीरे सम्पादि-
तस्य संस्कारस्वरूपक्रियाकलापस्य प्रतिक्रिया सूक्ष्मशरीरे अन्तः-
करणे भवत्येव । संस्कारैरेव च तैरस्माक शरीरं ब्रह्मतेजो लभते ।
यथा चोद्यते—

वैदिकं कर्माभिः पुण्यनिषेकादिद्विजात्मनाम् ।

कार्यैः शरीरसंस्कारः पावनः प्रेत्य चेह च ॥

गार्भेर्होमैर्जतिकर्म-चौड-मौञ्जनिवन्धनैः ।

वैजिकं गार्भिकं चैनो द्विजानामपमृज्यते ॥

स्वाध्यायेन व्रतैर्होमैस्त्रैर्विद्येनेज्यया सुतैः ।

महायज्ञैश्च यज्ञैश्च ब्राह्मीयं क्रियते तनुः ॥ इति

शास्त्र-सर्वस्वे

एभिः खलु संस्कारैर्वैजिकं गाभिकञ्चापि पापं विद्वेदि-
समुत्पादकं नश्यति । किन्तु हन्त हन्त ! साम्प्रतं संस्कारदिने
स्त्वपनाप एव सञ्जातः । पित्रोः वृद्धुम्बिनां च मनोविनोदायं
यत्र तत्र यज्ञोपवीत-विवाहसंस्कारयोर्विद्वत् रूपमवश्यं वीक्षितुं
प्राप्यते । नववध्वाः खलु दोहदपूत्ये बहवो लोकाः सौमन्-
संस्कारनाम्नाऽपि मनोविनोदमाचरन्ति। पूर्वं यो हि द्विजवद्वयंशो-
पवीतसंस्कारेण संस्कृत पोडशवर्षाणि गुरुकुले उपित्वा ब्रह्मचर्यं-
धृतं धारयन् ब्रह्मनेजो विचिनोतिस्म स एवाद्योपनयनाभिनयेन
सहैव विवाहयोग्योऽपि सम्पाद्यते । किमन्यत्, साम्प्रतन्तु बहवो
वन्धवो विवाहावसरे द्वयोः कुलयोराप्येयगोत्र-प्रवरादिनियमपालन-
मपि प्रगतिवादम्य विरुद्धं कलयन्ति। अत एवाद्यं प्रनूतिरक्षणस्या-
भावे योनिब्राह्मण्य,संस्कारशून्यतया सत्स्वारब्राह्मण्यं, ब्राह्मणो-
ताना पट्कर्मोदीनामभावे च धर्मब्राह्मण्यमपि ब्राह्मणसमाजे नैव
दृश्यते । धर्मनूत्रकारैर्मन्वादिस्मृतिकारैश्च ब्राह्मणत्वरक्षणार्थं-
मुपर्युक्तं त्रितयमावश्यकमुपदिश्यते—

त्रौणि यस्यायदातानि विद्या योनिश्च कर्म च ।

स ब्राह्मण इति ज्ञेयस्त्रयं ब्राह्मणलक्षणम् ॥ इति

अधुना वयमात्मानं द्विवेदी, त्रिवेदी, चतुर्वेदी,सोमयाजं,
अग्निहोत्रो इत्याद्यनेकः वैदिकोपाधिभिः समलङ्कृत्यापि हे-
निर्वाहे स्वल्पमपि नैव दृष्टिगतं कुर्मः। नित्यं पश्यामो यदि कस्-
सोभाग्याद्वेदमप्यपठत्तहि स वै बल्मुच्चस्वरेण मन्त्रोच्चारणं वि-
श्रद्दालुयजमानान् वणिज एव वञ्चयते, न पुनः स्वरज्ञाने तदर्थ-
ज्ञाने वा प्रयतते । मिथ्याप्रयुक्तः स्वरश्च कार्यसिद्धिस्थाने
यजमानमेव हिनस्ति । ययोक्तमभियुक्तैः—

मन्त्रो हीनः स्वरतो वर्णतो वा मिथ्याप्रयुक्ता न तमर्थमाह ।
स वै वाग्वञ्चो यजमान हिनस्ति यथेन्द्रशत्रुः स्वरतोऽपराधात् ॥

अतो वेदाध्ययने स्वरज्ञानमावश्यकम् । स्वरज्ञानेन साकं
[दर्थज्ञानमपि परमावश्यकं वरोवति । अज्ञातार्थो वेदपाठी
[क्षस्याणुरेव हि केवलम्—

ऋणुरय भारहारः कित्ताभृदधीत्य वेदं न विजानाति योऽर्थम् ।
योऽर्थज्ञ इत्सकलं भद्रमश्नुते नाकमेति ज्ञानविधूतपाप्मा ॥
(निह. १।६।२) इति

तदिदं वेदार्थज्ञानन्तु संस्कृतभाषाध्ययनं विना नैव सुलभ-
मिति ब्राह्मणैः सर्वप्रथमं संस्कृताध्ययनमप्यवश्यं करणीयम् ।

एवंविधा एवोपर्युक्तगुणगणविशिष्टा ब्रह्मवर्चस्विनो
ब्राह्मणाः कर्तुंमकर्तुंमन्यथापि कर्तुं प्रभवन्ति । ईदृशानेव द्विजो-
त्तमानुद्दिश्य मनुमहाराजः कथयति—

भूतानां प्राणिनः श्रेष्ठाः प्राणिनां बुद्धिजीविनः ।
बुद्धिमत्सु नराः श्रेष्ठा नरेषु ब्राह्मणाः स्मृताः ॥
ब्राह्मणेषु च विद्वांसो विद्वत्सु कृतबुद्धयः ।
कृतबुद्धिषु कर्त्तारः कर्तृषु ब्रह्मवादिनः ॥
ब्राह्मणो जायमानो हि पृथिव्यामधिजायते ।
ईश्वरः सर्वभूतानां धर्मकोशस्य गुप्तये ॥
सर्वं स्वं ब्राह्मणस्येदं यत्किञ्चिज्जगतीगतम् ।
श्रेष्ठ्येनाभिजनेनेदं ब्राह्मणः सर्वमर्हति ॥ इति

शास्त्र-सर्वस्वे

एतान्याप्तवाक्यानि हृदि कृत्वा साम्प्रतिकैर्यजमानमहा-
शयैरपि शिक्षणीयमिदं यत्तु ब्राह्मणेभ्यो यत् किमपि वितरन्ति,
दानरूपेण प्रयच्छन्ति वा, न तेन ते स्वल्पमपि गर्ह कुर्युः । मनुना
स्पष्टमुपदिष्टम्—

स्वमेव ब्राह्मणो भुङ्क्ते स्वं वस्ते स्वं ददाति च ।

आनृशस्याद् ब्राह्मणस्य भुञ्जते होतरे जनाः ॥ इति

अर्थाद्योग्यत्राह्मणः कस्माच्चिद्यत् किमपि लभते, परं
किमपि यत्र भुङ्क्ते, वस्त्रादिकं वा धारयति, तत्सर्वं तस्मैव
वर्तते । नैव ब्राह्मणः कस्यचन दयामवलम्ब्य जीवति, प्रत्युत
ब्राह्मणकृपात् एवान्ये जीवन्तीति महत् प्रमुखं स्थानं वरोवर्ति
ब्राह्मणानां सर्वत्र समाजे ।

दर्शननिदर्शनम्

ननु स्वभावत एव सचेतनस्य मानवस्य मानसे समुदेति स्वतो जिज्ञासेयं यत् कोऽहं, कस्मादहं, कुत्रोऽहं, कथमिदमस्त्य-मांसपिण्डं शरीरमेजति कथञ्च क्षयमेतीति । समस्तशास्त्रपारा-वारपारीणानां विश्वचिन्ताविमुक्तचित्तभावनायां करतलामल-कवत् सकलपदार्थजातं प्रत्यक्षीकुर्वाणानां दिव्येन चक्षुषा च बाह्यमान्तरञ्च जगदालोकयतां महर्षिप्रवराणां शान्तेन चेतसा आत्ममननपरिणतिभूतवेयं दर्शनशास्त्रप्रवृत्तिः । भगवान् चेदोऽपि आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासित-तव्यश्चेति समुपदिशति । वस्तुत आत्मसाक्षात्करणमेव मानव-जन्मनः साफल्यम् । तस्यास्यात्मप्रपञ्चस्य प्रदर्शकं शास्त्रमिदं दर्शनमिति व्यपदिश्यते । तानोमानि पङ्क्ते दर्शनानि ज्ञेयीयन्ते न्याय-वैशेषिक-साङ्ख्य-योग-मीमांसा-वेदान्तसंज्ञकानि ।

महर्षिगोतमोपज्ञं हि न्यायदर्शनम् । इदमेव हि प्राचीन-न्यायभित्त्यामपि लभते । अत्र वेदार्थविरोधि-तर्कानां निरसनो-पायाः श्रुतिसिद्धान्तानां समाधानोपायाश्च प्रमाणादिप्रतिपादन-पूर्वकं निरूपिताः । प्रमाणप्रतिपादनादेवेदं प्रमाणशास्त्रमित्य-प्यभिधीयते । अत्र प्रधानः प्रतिपाद्यविषयोऽस्ति षोडशपदार्थानां तत्त्वज्ञानान्मोक्षलाभः । नार्थं मोक्षस्तत्त्वज्ञानं विना लब्धुं शक्यते । तत्त्वज्ञानञ्च प्रमाणादीनामुद्देश-लक्षण-परीक्षाभावे न सम्भवति ।

शास्त्र-सर्वस्वे

ततोऽस्य दर्शनस्य त्रिविधा प्रवृत्तिः उद्देशो लक्षणं परीक्षा चेति । तत्र नामधेयेन पदार्थमात्राभिधानमुद्देशः, उद्दिष्टस्य तत्त्वव्यवच्छेदकोऽसाधारणो धर्मो लक्षणम्, लक्षितस्य च लक्षणं तत्र घटतेऽथवा नेति निश्चयः परीक्षा ।

अथ नव्यन्यायोऽपि प्राचीनन्यायतो नातिभिन्नः । अत्र हि अनुमानमेव प्रमाणमेव वा विशेषतः परिष्कृतम् । नव्यन्याये परिष्कृतस्यापि परमपरिष्कारसम्पादनायावच्छेदकावच्छिन्नादि-प्रयोगः प्राचुर्येणाचलम्बितः । एतत्प्रवर्तकेषु मिथिलाया गृहीत-जनुगंज्ञोपाध्यायः शेखरायते ।

महापिणा कणादेन प्रतिपादितं दर्शनं वैशेषिकं विद्यते । कणादोऽप्य कणभुक्, औलूको वाऽपि कथ्यते । अत्र हि विशेष्य-विशिष्टं विवेचनं विद्यते । विशेषाभिधं विशिष्टपदार्थं स्वीकृत्येदं प्रवृत्तमिति वैशेषिकमभिधीयते । नायं विशेषपदार्थो दर्शान्तरैः स्वीकृत इत्येवास्य वैशिष्ट्यम् । यद्वस्तुन्यवस्तुभ्यः पृथग् भवेत्तस्य स्वकीयं किमपि वैशिष्ट्यञ्च भवेत्तदेव वस्तु विशेषशब्देनाभिहितं दग्नेऽत्र । यथा सत्त्वपि सङ्ख्यातीतेषु मानवेषु ते स्त्री स्ववैशिष्ट्येन भिन्ना भिन्नाः सन्ति । शब्दस्य याथार्थ्यनिर्णये पाणिनीयशास्त्रमिव पदार्थस्वरूपनिर्णये परमं प्रामाण्यमुपगमिदं सर्वदर्शनोपकारकत्वात् प्रधानं पदमपि विभूयति ।

निःश्रेयसप्राप्तिरेवास्य दर्शनस्य प्रधानो विषयः । सा तत्तत्पदार्थस्य विधिकृतत्वज्ञानादृते न सम्भवति । ते च पदार्था भेदप्रनेर्दग्नाहृत्यं लभमाना अपि प्रधानतः पडेव—द्रव्यं गुणाः कर्म, सामान्यं विशेषः, समवायश्चेति । पण्णामप्येषां द्रव्यगुण-कर्माणि बाहृत्येन कार्यरूपाणि । तत्त एवेषां पदार्थानां साधर्म्य-

वैधर्म्याभ्यां तत्त्वज्ञानान्मोक्षलाभः । उक्तञ्च तत्रैव “धर्मविशेषप्रसू-
ताद् द्रव्यगुणकर्मसामान्यविशेषसमवायानां पदार्थानां साधर्म्य-वैधर्म्याभ्यां
तत्त्वज्ञानान्निःश्रेयसाधिगमः ” (वै० सू०) इति ।

इमे हि न्याय-वैशेषिकदर्शने मिथो महत् सामीप्यं
विभूतः । यथा न्यायदर्शनम्यारम्भे गोतमेनोक्तं यत् षोडशपदा-
र्थानां तत्त्वज्ञानान्निःश्रेयससिद्धिर्भवति तथा वैशेषिकदर्शनेऽपि
प्राणिनो मुख्यमुद्देश्यं निःश्रेयससाधनमेव गदितं कणादेन । किन्तु
न्यायदर्शनं यत्र प्रथमं तत्त्वज्ञानविषयभूतानां पदार्थानां गणना-
मुपस्थापयति तद्विवेचनञ्चारभते तत्र वैशेषिकं दर्शनं चतुर्थमूत्रा-
त्पदार्थगणनामुपक्रमते । द्वयोर्दर्शनयोरयमपि भेदः प्रतीयते
यद्वैशेषिकदर्शनानुसारं तु धार्मिकप्रवृत्तिस्तत्त्वज्ञानप्रेरणायां
हेतुतां भजति । अत एव कणादो मुनिः प्रथमं धर्मस्वरूपमुपस्था-
प्य तत्त्वज्ञानं व्याख्याति, किन्तु न्यायदर्शने गोतमः षोडशपदा-
र्थानां तत्त्वज्ञानादेव निःश्रेयसोपलब्धिं निर्दिशतीति ।

अथ कपिलमुनिप्रतिपादितं दर्शनं साङ्ख्यनाम्नाऽभि-
धीयते । उक्तञ्च—

साङ्ख्यां प्रकुर्वन्ते चैव प्रकृतिञ्च प्रवक्षते ।

तत्त्वानि च चतुर्विंशत्तेन साङ्ख्यं प्रकीर्तितम् ॥ इति

अर्थाद् एका मूलप्रकृतिः, सप्त प्रकृतिविकृतयः, षोडश
पि लं विकृतयः, प्रकृति-विकृतिभिन्नोऽनुभवस्वरूपः पुरुषश्चैकः—
एवं सुम्भूय पञ्चविंशतितत्त्वानि साङ्ख्यायन्ते येन तत्
साङ्ख्यम् ।

अत्र दर्शने पुरुषस्य भोगार्थमपवर्गार्थञ्च प्रकृतिविकृत्यनु-
भवरूपेण पुरुषेण सह पञ्चविंशतितत्त्वानि आम्नातानि । तत्र

शास्त्र-संबन्धे

मूलप्रकृतिः केवलं प्रकृतिरेव, न सा विकृतिः । अन्यानि तत्त्वान्येवास्या जायन्ते, नैवं स्वयं कल्पवन कारणस्य कार्यरूपतामेति । इयमेव विश्वप्रपञ्चस्य मूलरूपा । अथ सप्त प्रकृतिविकृतयः— महत्तत्त्व, महद्भारः, पञ्चतन्मात्राणि प्रकृतिद्विष्टाद्युभयात्मवानि इमानि तत्त्वानि मूलप्रकृतेर्जायन्ते । स्वयञ्चान्येषामपि तत्त्वान्कारणतां गच्छन्ति । दशेन्द्रियाणि, मनः, पञ्च महाभूतानि, षोडश केवलं विकृतिरूपाणि । अर्धादिमानि केवलं कार्यरूपाण्येव नान्येषा तत्त्वाना कारणभूतानि । पुरपस्तु न वस्माच्चन तत्त्वानुवृत्ति, न चान्मादपि किमपि जायते । पुरपशब्देनाशास्त्रा गृह्यते ।

यथा हि माणिक्यमणिध्यासङ्गाग्निमंजोर्षि वाचो माणिक्यच्छायाप्रभावाद्भक्तः प्रतिभासते तथैव निःसङ्गोर्षि पुरपोऽन्तःकरणप्रतिबिम्बितस्तदमंच्छायात आत्मानमाववेकात्सुखि मं दुःखिनश्चानुभवति । विवेकद्वारा अविवेकनिवृत्तिरेवास्त्य दर्शनस्य मुख्यं लक्ष्यम् ।

अथ दिवादिगणे पठितात् समाध्यर्षकाद् युञ्ज्यातोत्तिस्योऽयं योगः समाधिमेवार्थं प्रकटयति । समाधिर्हि चित्तबुद्धिर्निरोधः इति सिद्धान्तकौमुद्यां भट्टोजिदीक्षिताः अगदिसिद्ध्यानिर्णये षट्पदुःखमयम् । दुःखापनोदनायैव प्राणिनां सततं प्रवृत्तिः । यथा वहले प्रयत्ने क्षणिकैव दुःखनिवृत्तिः । लौकिकानि सुखान्यपि नुविद्ध्यद् दुःखरूपाण्येव । अतो दुःखानामात्यन्तवै निवृत्तिमेव परमपुरपार्थं मान्यते योगिनः । तदैव हि केवलं मध्यमे । त्वल्पपदप्रदर्शनमेव योगदर्शनस्य मुख्यं लक्ष्यम् । तच्च योगाङ्गानुष्ठानादेव सिध्यति । यथा यथा हि योगाङ्गान्वनुष्ठीयन्ते तथा तथा अज्ञान-मलावरणं नश्यति । सतश्च क्रमगो ज्ञानशीलिरुदेति ।

योगाङ्गानि च यम-नियमासन-प्राणायाम-प्रत्याहार-धारणा-
ध्यान-समाधि-नाभभिन्ष्टी प्रसिद्धानि । योगसिद्धयेऽभ्यासवैरा-
भ्ययोरावश्यकता वर्तते, परं नैतयोः सहसोपलब्धिः । एतत्कृते
ऋषायोगः समुपदिष्टः—तपःस्वाध्यायेश्वरप्रणिधानानीति ।
तपो विना न मनोनेर्मल्यम्, अतस्तपोऽनुष्ठेयम्, तदयं स्वाध्यायः
परमावश्यकः । स्वाध्यायो हि वेदाध्ययनमोश्वरप्रणिधानञ्च,
सर्वकर्मणामीश्वरार्पणं तत्फलानभिसन्धानञ्च । सोऽय
क्रियायोगो योगसिद्धयेऽवश्यानुष्ठेयत्वेनोपदिष्टोऽत्र । दर्शनमिदं
पञ्चलिप्रणीतत्त्वान् पातञ्जलमपि प्रोच्यते । इदं हि ईश्वरः, जीवः
प्रकृतिश्चेति तत्त्वत्रयं मन्यते ।

भारतीयदर्शनशास्त्रेषु साङ्ख्ययोगी त्वतिसम्बद्धी वर्तते ।
भगवद्गीतायामपि द्वयोरेकं प्रतिपादयता भगवता गीताचार्येण
स्पष्टमुद्बुद्धं यद्वालवृद्धय एव साङ्ख्ययोगी पृथक् पृथक् स्वी-
कुर्वन्ति । परमिमे दर्शने परमं नैव टथं प्राप्ते अपि स्वल्पं भेदं
बहत् एव । साम्प्रतं यस्यां दशायामिमे विद्येते तत्र योगः साङ्-
ख्यस्य पूरकः प्रतीयते ।

न्याय-वैशेषिकयुग्ममिव तथा साङ्ख्य-योगयुग्ममिव पूर्वो-
त्तरमीमांसायुग्ममपि प्रसिद्धं वरीवर्ति । तत्र पूर्वमीमांसादर्शनस्य
भणेतो मुनिर्जेमिनिरस्ति। असौ मुनिश्चत्तरमीमांसाकारस्य वादरा-
जस्यन्तेवामी आसीत्। पूर्वमीमांसादर्शनमेव मीमांसादर्शनशब्दे-
नोच्यते । दर्शनस्यास्य यागादिवर्मविवेचनं तत्प्रतिपादकश्रुती-
नाञ्च तात्पर्यनिर्णयप्रदर्शनं मुख्यो विषयः । धर्मश्चात्र
वेदविहितो यागादिकायंकलापः । वेदेषु कर्मकाण्डविषयः सविशे-
षमास्तातः । अतः कर्मकाण्डस्य सविशेष मीमांसनमेवात्र प्राधान्यं
भजते । अत एवेदं कर्ममीमांसा, धर्ममीमांसा, यज्ञमीमांसा

इत्यादिनामभिरप्यभिधीयते । धर्मं व्याकुर्वाणो जैमिनिप्रंश्यात्संभे
लिलेख 'चोदनालक्षणो धर्मः' इति । चोदना हि नाम विधिरूपो-
ज्यात् क्रियाप्रवर्तकवचनविशेषरूपो वेदभागः ... अतो विद्वद्भिः
वाक्यविहितो यः श्रेयस्करो यज्ञ-दान-होमान्ति-करूपः क्रियाकलापः
स एव धर्मपदवाच्यः ।

मीमांसादर्शने प्रमाणानां स्वतः प्रामाण्यवादो मूर्धाभि-
पिक्तः । यतो मीमांसकाः प्रमाणानां स्वतः प्रामाण्यमेव मन्वते,
न पुनः परतः प्रामाण्यम् । अत्र हीमे परतः प्रामाण्यं स्वीकुर्वन्दि-
स्तर्कनयविद्विः सह सर्वथा विरोधमचरन्ति, किन्तु स्वतः
प्रामाण्यवादऽप्यत्र कुमारिलभट्ट-मुरारिमिश्र-प्रभाकरादिषु
मीमांसकेषु मिथो विचारभेदो लभ्यते ।

मीमांसकाः कथयन्ति यदत्र जागृताः पदार्थास्त्रिधा
विभक्ताः—भोगायतनं, भोगसाधनानि गृहिपयश्चेति ।
तत्रात्मा भोगायतनमधिवसन् भोगाननुभवति, ईर्ष्युर्भोग-
साधनानि सन्ति, यत एभिरेवात्मा भोगान् मुञ्क्ते, भोग्यपदार्था-
श्च भोग्यविषयाः सन्त्येव । एतद्विधितत्त्वसंबलितमिदं दृश्यं
जगत्प्रवाहरूपेण नित्यम् । सर्वप्रपञ्चसम्बन्धविलयनमेव चेमे
मोक्षं निगदन्ति, ईश्वरस्य च कर्मफलप्रदातृत्वं स्वीकुर्वन्ति,
ईश्वरार्पणधिया च कृतं कर्म निःश्रेयसाय कल्पते ।

अथोत्तरमीमांसादर्शनमोषनिपदं दर्शनम् । परन्तु वेदान्त-
दर्शनमेवास्य विनिष्टाऽभिप्रेत्या । सहैवेयं शारीरवमीमांसानाम्ना-
ऽपि स्मर्यते । अहम्भूतापरनामान्पुत्तरमीमांसाभूताणि चादरायण-
प्रणीतानि, अत्रोत्तरमीमांसायामात्मचिन्तनपरैरग्यमहृषिभिः
सह चादरायणो मुनिरात्मनोज्ज्वेवात्सिनो जैमिनिमुनेरपि मत्तं

तन्नामोल्लेखपूर्वकमाचष्टे । एतेभेदमपि प्रतीयते यत्पूर्वरचनाकाल
एव जैमिनिविचारधारोल्लेखनीयाभूदिति, येन गुरूपदमघितिष्ठ-
ऽपि व्यासेन तद्विचाराश्विन्तितः ।

यथा पूर्वमीमांसा घर्भेजिज्ञासातः प्रारभते तथेयमुत्तरमी-
मांसा ब्रह्मजिज्ञासात उपक्रमते, ब्रह्मचिन्तनाच्चेद सर्वमूर्धन्यं
दर्शनं स्वोक्तिपते । श्रीमता शङ्कराचार्येण ब्रह्मसूत्रेषु स्वकीये
शारीरकभाष्येऽद्वैतशब्दः प्रतिपादितः । “द्यतो वा इमानि भूतानि
ज्ञायन्ते”, “सर्वं खल्विदं ब्रह्म”, “नेह नानास्ति किञ्चन”, “ब्रह्म सत्यं
जगन्मिथ्या” इत्यादिश्रुतिस्मृत्यादिवाक्याभ्याश्चित्य केवलं ब्रह्मैव
निखिलविश्वप्रपञ्चस्य कारणम् । नैव च ब्रह्मातिरिक्तं किम-
पीति स्वोक्तुर्वन्त्यद्वैतवादिनो वेदान्तिनः । अयमेवाद्वैतवादो
वेदान्तदर्शनस्य प्रधानः सिद्धान्तः । एकमपि सद् ब्रह्म कूटस्थ-
नित्यं माययाऽनेकधेव विभाव्यते । तत्र द्विरूपं हि ब्रह्मा एकं नाम-
रूपविकारभेदोपाधिविशिष्टम्, इदमेव सगुणं ब्रह्म । तद्विपरी-
तञ्च निरस्तसमस्तोपाधिसम्बन्ध निर्गुणं ब्रह्म । परं सगुणं रूपं
मायिकं न पारमायिकम् ।

शङ्करमतानुसारं सदसद्विलक्षणा काष्ठ्यनिर्वचनीया
ब्रह्मणः शक्तिर्माया व्यवह्रियते । माया अविद्या चेमी शब्दावपर-
पर्यायी । मायोपहितं ब्रह्मैव जगद्व्यापारे प्रवर्तते । शङ्करनये
हि निर्विशेषं ब्रह्म मायोपाध्यवच्छिन्नं सद् यदा सविशेषब्रह्मत्व-
मुपैति तदा स ईश्वरः कथ्यते । एष एव चेश्वरो विश्वस्य सृष्टि-
स्थितिविनाशहेतुर्मान्यते । सृष्टिनिर्माणञ्च ब्रह्मणो लौलामात्रम् ।
अन्तःकरणावच्छिन्नं चैतन्यं हि जीवं मन्यन्ते अद्वैतवादिनः ।

अत्रेदमपि बोध्यं यद्दर्शनशास्त्राणां द्वौ प्रमुखौ भागौ स्त-
स्त्वन्तर्ज्ञानं ज्ञानमीमांसा चेति । ज्ञानमीमांसायां प्रमाणानां

शास्त्र-सर्वस्वे

विषयः प्राधान्यमवगाहते । साङ्ख्ययोगी प्रत्यक्षानुमानशब्दात् प्रमाणकोटौ शृङ्खीतः । न्यायशास्त्रं त्वेतदतिरिक्तमुपमानर्था प्रमाणत्वेनोरोकरोति । यद्यपि साङ्ख्यदर्शनं शब्द प्रमाणार्था किन्तु प्रत्यक्षानुमानाम्यामपि तन्न स्ववर्गणि विपत्ति मनुते । योगस्य विषयस्तु चित्तवृत्तिनिरोधो विद्यते । अतोऽत्रानुशासनस्यैव प्राधान्यं विराजते । परन्त्वत्र वेदान्तदर्शने ब्रह्मनूत्र प्रथममेव सूत्रमस्ति यदथ ब्रह्मजिज्ञासैव विवेचनस्य विषयः । अतोऽत्र प्रमाणविषये न किमपि विचारजातमुपस्थापितं मूपकारेण । तदिदमुपयुक्तमपि प्रतीयते । यतः प्रत्यक्षमनुमानञ्चेने दृष्टजगतः परिजाने एवास्मत्सहाय्यमाचरतः । परमिदं वेदान्तदर्शनं तु दृष्टजगतो न किमप्यस्तित्वं स्वोकरोति । अतोऽत्र दर्शने प्रत्यक्षानुमानयोर्न किमपि स्थानम् । भगवत्पादेन व्यासेन तु केवलं शब्दप्रमाणमाश्रित्य ब्रह्म विवेचितम् । शब्दप्रमाणे च मन्त्रश्रुतिस्मृतीरेव शृङ्खीय वयमित्यलं प्रपञ्चितेन ।

दर्शनानि त्रीणि वा पट्

भगवतो वेदस्य समादेशोऽयं यदात्मा चा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यश्चेति । अतः सर्वेरेव मानवैः श्रुतिपथमनुसृत्य अयमात्मा श्रोतव्यः, श्रुतेस्तात्पर्यमभिज्ञायोपपत्तिपूर्वकमयं मन्तव्यः, युक्तिभिः शास्त्रानुसन्धानैश्च निश्चितस्त्वात्मा निरन्तरं निदिध्यासितव्यः । तत आत्मदर्शनं जायते । एभिस्त्रिभिरुपायैरात्मनः सम्यग्ज्ञानं भवति । भ्रम-संशीति-शून्यमात्मज्ञानमेवात्मदर्शनं गीयते । येषु शास्त्रेषु प्राधान्येन परमात्मनो निरूपणं भवति, जगतो मूलतत्त्वञ्च यत्र विचिन्त्यते जगतः समुत्पत्तिविषयकोऽपि यत्र विचारो वितन्यते तानि शास्त्राणि दर्शननाम्नाऽभिधीयन्ते । अतः सोपकरणस्यात्मनो निरूपकाणि दर्शनशास्त्राणीति निर्गलितोऽर्थः ।

इमानि दर्शनानि षडिति पुरातनी रूढिः । ग्रन्थकारैरपि तदनुयायिभिस्तथैवोद्दिष्टम् । तानि यथा—न्यायदर्शनम्, वैशेषिकदर्शनम्, साङ्ख्यदर्शनम्, योगदर्शनम्, पूर्वमीमांसादर्शनम् उत्तरमीमांसादर्शनञ्च । उत्तरमीमांसैव वेदान्तदर्शनमिति वेद-प्रमाणभूतानीमान्यास्तिकदर्शनानि पट् । परमिह स्वनामधन्याः

शास्त्र-सर्वस्वे

स्व० मधुसूदनविद्यावाचस्पत्यो विप्रतिपद्यन्ते । ज्ञानैरिदं
 गन्तारो वैदवक्तारो विद्वांसो वदन्ति यद्वृत्ते बोद्धव्यम् ।
 दर्शनानां पट् सङ्ख्येयं नोपद्रुक्तेति । यतः कारणमेतत् ।
 प्रतिभाति—

न्यायदर्शनं वैशेषिकदर्शनञ्च न पृथक् पृथक् । एतन्न
 रात्म—परमात्मनोः स्वरूपस्य समानस्वत्वात् । यद्यपि द्वयोः
 रेतयोः पदार्थगणनाया प्रमाणगणनायाश्च स्वस्मन्तरत्नात् ।
 विद्यते किन्तु न तद्वस्तुविक्रमिति एदवाह्यप्रमाणविद एव
 प्रमाणम् । न्यायशास्त्रं तु न स्वतन्त्रदर्शनं दत्तुं शक्यम् । तत्र
 तु विचारनियमा एव चिन्तिताः प्राधान्येन वादिनः प्रतिवादिन
 कथं विवदेरन्, के नियमान्तः पाननीयाः—इत्यादिविचार
 एवात्र तर्कवित्तमेन गौतमेन निरूपिताः । यानाश्रित्य पूर्वं विद-
 दमानानां लोकानां विवादा निर्णयन्तेस्मेति त एव प्रन्यारम्भे
 पदार्थनामभिरुपस्थापिताः सूत्रवाच्ये । परं न ते विचारा दिनी-
 दाहतीश्चिन्तयितुं शक्याः—इति हेतुगोतमेनोदाहृतिरूपे
 वैशेषिकदर्शनस्य तत्त्वानि गृहीतानीति न्यायदर्शनं न किमपि
 स्वतन्त्रं दर्शनं कथयितुं शक्यते । न्यायवैशेषिकयोः सम्मिश्रित-
 स्वरूपं दर्शनमिति तु वक्तव्यं एव । अथवा दर्शनस्यैकस्यैवेमे द्वे
 शास्त्रे । निम्न-भिन्नस्वरूपेमे द्वे दर्शने स्तः—इति कथनं तु
 न समीचीनं प्रतिभाति ।

एवमेव साङ्ख्य-योगयोरपि स्थितिर्वर्तते । अनयोर्दर्शन-
 योरात्मदर्शनस्वरूपं नातिभिन्नमिति दर्शनेऽपि न पृथक्स्वरूपे ।
 एवं वाच्यं यन्न्यायशास्त्रे दर्शनानां पूर्वाङ्गभूतं विद्यते योग-
 शास्त्रञ्चोत्तराङ्गभूतम् । न्यायनिर्णयनिरूपणात्प्रायशास्त्रस्य

र्जाङ्गता समुच्चिता, निदिध्यासननिरूपणादथाद् ध्यानपद्धतेः
 प्रतिपादनादस्य योगशास्त्रस्योत्तराङ्गता समुपयुक्ता प्रतिभाति ।
 योगशास्त्रे ध्यानपद्धतौ परमेश्वरोऽपि प्रतिपादितः, किन्तु
 गद्गचनायां तस्येश्वरस्य न कोऽप्युपयोगो निरूपितः । तत्त्व-
 नरूपणाच्च द्वयोरेकविधत्वमस्त्येव । अतः उभेऽपीमे शास्त्रे
 मेलित्वैकमेव दर्शनस्वरूपं कलयतः । अथवा न्याय-वैशेषिक-
 शदिभेऽपि दर्शनस्यैकस्यैव शास्त्रद्वयभूते स्तः ।

पूर्वमीमांसाशास्त्रं तु कर्मकाण्डविधिविवेचनात्मकमेव
 सर्वम् । कथमस्य दर्शनशास्त्रे ग्रहणमिति तु दार्शनिका एव
 गमाणम् । यद्यपि मीमांसासूत्राणां भाष्यादिषु यत्र तत्र प्रासङ्गिक-
 मात्मतत्त्वनिरूपणमपि प्राप्यते, किन्तु नैव जैमिनिमुनिर्दार्शि-
 निकतत्त्वं निरूपयितुं मीमांसासूत्राण्यरीरचत् । व्याख्यातारो
 विद्वांस एवात्मतत्त्वसम्बन्धे कुत्रचिदन्यदर्शनानां कुहचिच्च ते
 आत्मनोऽपि मतं निरूपितवन्तः । व्याख्या तु बुद्धिवलापेक्षा
 भवत्येवेत्युक्तचरं प्राप्नश्चर्येण श्रीहर्षेण । अतो न तानि भाष्ये
 व्याख्याया वा प्रतिपादितान्यात्मतत्त्व-निरूपणसम्बन्धीनि
 मतानि जैमिनिमुनेः कथयितुं शक्यन्ते । जैमिनिना तु कर्मकाण्ड-
 विधीनां सन्देहनिवारणायैव सूत्ररचना ह्यकारि । अतो नेदं
 मीमांसादर्शनमपि स्वतन्त्रं किमपि दर्शनम् ।

उत्तरमीमांसायां भगवान् व्यासः सयुक्तिकमात्मतत्त्वज्ञानं
 निरूपितवान् । अन्यदर्शनानां खण्डनमपि यथास्थानं सविस्तारं
 तेन कृतमित्यवश्यं वेदान्तदर्शनापरनामधेयमुत्तरमीमांसादर्शनं
 दर्शनशास्त्रकोटावायाति ।

शास्त्र-सर्वत्व

एवं रीत्या वेदशास्त्रानुगतानि त्रीण्येव दर्शनानि सिध्यन्ति षैशोपिक-साङ्ख्य-वेदान्तदर्शनानीति । पट्टसङ्ख्य-पूरणाय त्रीणि नास्तिकदर्शनान्यप्यत्र समुद्धत्तुं शक्यन्ते— चार्वाकदर्शनं, बौद्धदर्शनं जैनदर्शनञ्च । इत्यं त्रीणि नान्तित्र- दर्शनानि तावन्त्येवास्तिकदर्शनानीति सम्भूय पट्ट दर्शनानि भवन्तीति ।

दार्शनिकदृष्ट्या सृष्टिक्रमे परमेश्वरः

साम्प्रतमिह मध्येभागतं भारतीयदर्शनानि यूरोपीयदर्शनानि चोभयविधानि प्रचलन्ति सन्ति, तत्रेश्वरस्यास्तित्वे कतिचन भारतीय-दर्शनानि न विश्वसन्ति, कतिचन च सृष्टिरचनायां तस्य सहयोगमेव न स्वीकुर्वन्ति । वस्तुतो भारतीय-दर्शनशास्त्रानुसारं यद्यपि शाश्वतिकस्य सुखस्य साधनं तत्त्व-ज्ञानाधिगमनमेव निरचोयत परन्तु सुखसाधनस्योपायपरम्परायां न सर्वत्र सर्वदा चेश्वरस्य निकटसम्बन्धोऽनिवार्यो नितरां स्वय-क्रियत । अत एव साङ्ख्य-मीमांसादर्शने नेश्वरस्यास्तित्वम-मन्यताम् । न्याय-वैशेषिकदर्शनाभ्यां प्रत्यक्षरूपेणेश्वरस्यास्तित्वं स्वीकृत्यापि दुःखनिवृत्तौ तस्यानिवार्यसम्बन्धो न प्रत्यपाद्यत । योगदर्शने यद्यपीश्वरस्य सत्ता स्वीकृता दृश्यते परन्तु जगद्रचना-कर्मणि न तस्य कश्चनोपयोगो दृष्टिगोचरतां याति । केवलं वैदान्तदर्शनमेव मायाशबलित-ब्रह्मापरपर्यायिस्मेश्वरस्यास्तित्वं स्वीकुरुते तमेव च जगतोऽभिन्ननिमित्तोपादानकारणं मनुते ।

विषयेऽस्मिन् साङ्ख्यविदो वदन्ति यज्जीवात्मापरनाम-धेयः पुरुषः प्रकृतिश्चेति पदार्थद्वयमेवास्ति । सृष्टिरचनाकार्य-

शास्त्र-सर्वस्वे

मेतद्द्वयसंयोगेनैव सम्पद्यते । सत्त्व-रजस्तमसां गुणानां साम्या-
वस्था प्रकृतिरित्यभिधीयते । यद्यपीय प्रकृतिनिश्चेतना तथापि
क्रियाशीला, पर पुरुषश्चेतनोऽपि निष्क्रियः । अतो नेमी प्रकृति-
पुरुषो पृथगवस्थितौ सृष्टिरचनां कर्तुं पारयत । महाप्रलयानन्तरं
यदायं पुरुषः 'एकोऽहं बहु स्याम्' इत्यभिकामयते तदा प्रकृत्या
संयुज्यते । अनयोरय संयोगः षड्ग्वन्धयोः संयोगः सम्भिधीयते
धीरः । यथान्धः पुरुषश्चलनशक्तिसम्पन्नोऽपि दृष्टिशाक्तेरभावा-
न्निष्क्रियः, षड्गुश्च मुद्यो दृष्टिशक्तिसम्पन्नोऽपि चलनशक्ति-
शून्यत्वात् क्रियाहीनः, असोऽन्धो जनः षड्गु पुरुषं स्वस्वन्धम्
आरोह्य कार्यं सम्पादयति तथा जडरूपाऽपि क्रियाशीला प्रकृति-
श्चेतनेन किन्तु निष्क्रियेण पुरुषेण संयुज्य सृष्टिरचनां वितनूते ।
प्रकृतेरिदं कार्यं पुरुषस्य भोगाय तथाऽवर्गादिार्थान्भोक्षाय
भवतीति मन्वते तज्ज्ञा ।

प्रकृतिपुरुषयोरनेन संयोगेन सर्वप्रथमं महत्तत्त्वमुत्पद्यते ।
इदमेव हि बुद्धिरित्यभिगद्यते । त्रिगुणात्मकान्महत्तत्त्वाद् त्रिगुणा-
त्मकोऽहङ्कारः समुत्पन्नो भवति । ततः सात्त्विकादहङ्कारान्मनसो
दशेन्द्रियाधिष्ठातृदेवानांश्चोत्पत्तिर्भवति । राजसादहङ्कारादि-
न्द्रियाणि, तामसादहङ्काराच्च पञ्च तन्मात्राणि समुद्भवन्ति ।
पञ्चतन्मात्रेभ्यः पञ्च भूतानि जन्म गृह्णन्ति । एभ्य एव च पञ्च-
भूतेभ्यो जगदिदं जायते । प्रलयावस्थायामुपस्थितायां सकलमिदं
जगद्येन क्रमेण समजायत ततो विपरीतक्रमेण विलीयते ।

एवं हि यदा प्रकृतेरिमानि चतुर्विंशतितत्त्वानि प्रकृति-
पुरुषसंयोगेन समुद्भवन्ति तदा तदयंमलमीश्वररामिधस्य पदार्था-
न्तरस्य कल्पनयेति साङ्ख्यसारः ।

एतदतिरिक्तं पूर्णवामस्य निरीहस्येश्वरस्य सृष्टिरचना-
प्रवृत्तौ न कश्चन स्वार्थः प्रयोजनं वा प्रसिध्यति, नापि च सृष्टेः
पूर्वं शरीरेन्द्रियादीनामनुत्पत्तौ जीवेषु मुखदुःखसम्बन्धः । तत्स-
म्बन्धामावे च परमेश्वरहृदये कर्णासञ्चारः सर्वथा असम्भवः
करणाहेतोर्दुःखस्याभावात् । अस्यां स्थितौ पुरुषातिरिक्तस्या-
र्थाज्जीवात्मभिन्नस्य कस्यचनेश्वरस्यावश्यकतैव नास्ति
साङ्ख्यदर्शने ।

अथ योगदर्शनं साङ्ख्यशास्त्रोक्तेभ्यः तत्त्वेभ्योऽतिरिक्तं
परमेश्वरतत्त्वमपि स्वीकरोति । किन्तु सृष्टिरचनायां न तस्य
काञ्चनोपयोगितां मनुते तत् । अत इदमेव कथयिष्यते यद्योगदर्श-
नमपि सृष्टिविधौ नेश्वरस्यावश्यकतामनुभवति ।

वैशेषिकं दर्शनं हि सूक्ष्ममिन्द्रियाक्षीतं निरवयवमेकं नित्यं
द्रव्यं स्वीकरोति । तद्वि परमाणुनाम्ना प्रसिध्यति । अयञ्च
परमाणुः पार्थिववाप्य-तैजस-वायव्यभेदाच्चतुर्विधः । सृष्टेः पूर्वामभे
परमाणवो निश्चलावस्यायां तिष्ठन्तो जगद्रचनारम्भे मियः
सयुज्य सृष्टिक्रममुपक्रमन्ते । प्रलयकालेऽप्यैते वियुज्यन्ते सृष्टेश्च
नाशो जायते । कार्यमेतज्जीवानामदृष्टवशात् स्वत एव सम्प-
द्यते । नात्र जगद्रचनाकार्यसञ्चालने ईश्वरस्य कस्यचन कापि
कार्यकारितेति ।

न्यायदर्शनमपि वैशेषिकदर्शनमनुसरत् परमाणुभ्य एव
सृष्टिरचनाकार्यं स्वीकृत्यादृष्टं कर्मफलमेवात्र कारणं मन्यते ।
अतो नास्मानि मते जगद्रचनाकर्मणि परमेश्वरस्य किमपि
कार्यकारित्वम् ।

अथ च कर्मण एव प्राधान्यं ख्यापयन्मीमांसादर्शनं प्रति-
पादयति यद्वेदेषु 'स्वर्गकामो यजेत' इत्यादिवाक्यैः फलप्राप्ति
प्रति कर्मण एव कारणता विद्यते लोकेऽपि च कृप्यादिकर्मणवा-
ग्नादीनामुपलब्धिः प्रत्यक्ष दृष्टिगोचरतां यातीति नात्रेश्वरस्य
कश्चन सहयोगः । कर्मैव सर्वं सम्पादयति । अतो मीमांसादर्शि-
ऽपि न कोऽप्येश्वरपदायः ।

सर्वान्ते ईश्वरस्य समर्थकं स्वकीयं सिद्धान्तं वितन्वद्वे-
दान्तदर्शनं वदति यत्साङ्ख्यमते क्रियाशीलाऽपि प्रकृतिर्जडरूपं,
जडरूपया प्रकृत्या च महतो जगतो रचनाऽसम्भवा, एवमेव
पुरुषश्चेतनोऽपि निष्क्रियः, उदासीनो नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभा-
वश्च । एतद्विधस्य तस्य भोगापवर्गान्यां किं प्रयोजनम् ? पूर्ण-
कामत्वेन चापि न तस्य जगद्रचनाकार्यप्रवृत्तिः सम्भवति ।
पङ्ग्वन्वयोरपीश्वरस्य सत्ता विद्यत एव, संव च मिथः सम्भूय
कार्यं कर्तुं प्रेरयति । परन्तु जडप्रकृतौ, निष्क्रिये पुरपे च न सा
सम्भावना । एतदतिरिक्तं यदि प्रकृतौ गुणानां साम्यावस्था स्वा-
भाविकी तर्हि न वैषम्याभावे सृष्टिक्रमः सम्भवः । यदि वा वैषम्यं
स्वाभाविकं तर्हि सृष्टिक्रमस्वावरोधः प्रलयश्च कथं भवेताम् ?
अथवा पुरुषस्य प्रेरणया प्रकृतौ साम्य-वैषम्यावस्थायां स्वीकृ-
तायां निष्क्रियस्य पुरुषस्योदासीन्यमसङ्गतम् । कालादिकारणाद्वा
साम्यवैषम्योपस्थितिश्चेत्तर्ह्यपि प्रकृतौ ज्ञानशक्तेरभावान्वातु-
र्यपूर्णा जगद्रचनाऽसम्भवा । अतः साङ्ख्यमते सर्वनियन्ता ईश्वरः
प्रेरकः कश्चन अवश्यं स्वीकार्यो भवति ।

योगदर्शनञ्च काममस्वीकृत्यापि सृष्टिरचनायामीश्वरस्यो-
पयोगं परमेश्वरतत्त्वं तु तदप्यमिमनुत एव ।

वैशेषिकमतानुसारं सृष्टेः पूर्वं परमाणवो निश्चलावस्थायां तिष्ठन्ति । सृष्टिकालेऽथ ते संयुज्यन्ते प्रलयकाले च वियुज्यन्ते । परं सत्यप्येवंविधे संयोगवियोगक्रमे जडपरमाणूनां सर्वप्रथमः कश्चन प्रेरकोऽवश्यं स्वीकार्यो भवति । स च प्रेरकः परमेश्वर-द्विन्नः को भवितुमर्हति ? न पुनर्जीवानामदृष्टेन परमाणूनां प्रेरकेण भवितुं शक्यते, जीवं सह संस्थितस्यादृष्टस्य चेतनस्य सहयोगं विना कार्यकरणासामर्थ्याच्च । न चाप्येवं कथयितुं शक्यते यज्जीवानां शुभाशुभकर्मभिरदृष्टः कश्चित् सृज्यते, सृष्टेः च तेन सह चेतनः कश्चित्तिष्ठति । स एव हि चेतनोऽदृष्टं प्रेरयति सृष्टिं विधातुमिति । परन्त्वत्रापि संपा वाघा शिरसि समापतति यत् सृष्टेः पूर्वं चेतनजीवात्मा न जाग्रत्-स्थितौ तिष्ठति, सृष्टिकाले च तं चेतनावस्थायां समानेतुमवश्यं कोऽपि प्रेरको भवेत् । स च प्रेरको नित्यचेतन्यस्वरूपात्परमात्मनोऽन्या को भवितुं शक्नोति ? एतेन वैशेषिकमतानुसारं परमाणुवाद-मवलम्ब्य सृष्ट्युत्पत्तेः समर्थनं वितन्वन्यायदर्शनमप्यपास्तं भवति ।

अथ मीमांसामतानुसारमपि जडात्मकं परिवर्तनशीलं क्षणिकं च कर्म नैव फलदानव्यवस्थाकरणे सामर्थ्यं विभक्ति । तत्तु केवल निमित्तमात्रमेव । व्यवस्थापकेन तु केनचन चैतन्येनैव भवितव्यम् । स च चैतन्यभावः परमेश्वर एव, नान्यः ।

एवं हि वेदान्तविद्भिः सृष्ट्युत्पादने दर्शनान्तरमतानि दूषयित्वा तत्रेश्वरस्य कारणत्वं प्रत्यपाद्यत ।

ईश्वरसम्बन्धे सोऽयं विचारो जातो भारतीयदर्शनानु-
सारम् । अथ यूरोपीया दार्शनिकास्तु प्रायः सृष्ट्युत्पादनक्रमे
नेश्वरमाश्रयन्ते । ईश्वरीय-वपारम्भतो वर्षाणां पद्सतीपूर्वं

गिरीय (शीत) देशे धेलीजाल्यो विद्वानभूत् । अतो वाने-
 सर्वमूलद्रव्यममन्यत । अल्प सिद्धान्तत्पानुसारं जलद्रव्यादे-
 सर्वमजायत । किन्त्वल्पैव महवाप्तिन एनेकित्तमैण्डरस्य मतेना-
 नुसारं जगतो मूलद्रव्यं सर्वविशेषैः शून्यं किमप्यलौकिक वत्ते ।
 अस्मिन्नेव मूलद्रव्ये संसृतेरुदय-प्रलयौ भवतः । अनुना द्रव्ये-
 परिमाणेऽपरिच्छिन्नेनासङ्ख्येन च भाव्यम्, अन्यथा प्रतिपत्-
 यञ्जायमानेन सृष्टिब्रह्मेण तन्नाशोऽवश्यम्भावी आसीत् । तस्मि-
 न्अविनाशि निरन्तरं गतिशीलं च विद्यते । तद्गत्तैव सर्वे विशेष-
 जजायन्त । तत्र सर्वप्रथमं शीतोष्णभेदः समुद्भवत् । ततः पृथ्वी-
 वाय्वादयोऽभूवन् । पूर्वं पृथ्वी द्रवरूपाऽऽसीत् । ततः क्रम-
 शुष्कायाञ्च तस्यां जीवमृष्टिरजायत ।

एनेकित्तमैण्डरस्य शिष्य एनेकिमनेनीजोऽभूत् । अतो वायु-
 प्रथमं द्रव्यममन्यत । वायो च गुणद्वयं विद्यते—सिधिलता घनता
 च । तत्र शीतलत्वेन घनत्वम्, उष्णत्वेन च सौषित्यं जायते ।
 वायोः शैत्येन पृथ्वी, उष्णत्वेन चाग्नि-शारादयोऽजायन्त ।

इमे त्रयोऽपि दार्शनिकाः समकालिकाः समजायन्त—
 हिप्पी, इडीयन, डीयोजेनीजरवेति । एषु धेलीजस्य समर्पणं विद-
 यता हिप्पीनहोदयेन जलमेव सर्वमूलतत्त्वं मत्वा नेश्वरपदापेक्ष-
 कस्यचन समर्पणमक्रियत् । एतदनुभारमाहंभावतोऽग्निरजायत ।
 अग्नि-जलान्याश्च जगतः समुत्पत्तिरभवत् ।

ईडियसो दार्शनिकोऽपि परमेश्वरतत्त्वस्य सत्ताममन्धानो
 वायुमेव मूलतत्त्वं स्वीकृत्य एनेकित्तमैनीजस्यैव मतं समर्पण-
 श्चकार । डीयोजेनीजोऽप्येनमेवान्वसरत् । अतो हि दर्शनविमर्श-
 नशीलस्य विपश्चिद्वरस्य एनेकसागोरसमहोदस्यापि सिद्धान्त-
 खण्डयान्द्रभूव । अनुप्य एनेकसागोरसस्य मतेनात्नाऽप्यादि ।

चनेकतत्त्वानि जगतः कारणभूतानि सन्ति । एभिरेव तत्त्वेरात्मा
स्वेच्छानुसारं जगद्रचनां विदधाति । किन्तु दार्शनिको जीवो जेनीजो
श्रुक्तिश्रुतं स्वमतं स्थापयन् व्यलेखीत्, यदनेकेयां विभिन्नतत्त्वानां
मियः सङ्घटनमसम्भवम् । वायुरेव जीवेषु प्राणरूपेण कर्म कर्तुं
शक्तिं सञ्चारयतीति ।

एनेकिसमेनीजस्यैव समये मध्येसेमस्ट्वीपं कश्चन पीया-
गोरसामिधो विबुधो बभूव । तदनुसारमपि नास्ति कश्चन
परमेश्वरपदार्यः । सम-विषमरूपां सङ्ख्यामनुमृत्य समस्तवस्तुमृष्टि-
रजायत । तत्र समसङ्ख्या तु द्वाभ्यां विभज्यते, न पुनविषमा
सङ्ख्या । अतएव समपदार्यस्य रूपनियतं विषमस्य च नियतं
विद्यते । अनियतरूपाणां वस्तूनामपेक्षया समरूपाणि वस्तूनि
पूर्णरूपाणि भवन्ति । एवं समो विषमश्च, नियतोऽनियतश्च, एकं
बहू च, दक्षिणो वामश्च, स्त्री पुरुषश्च, गतिः संस्थितिश्च, सरलः
कुटिलश्च, प्रकाशोऽन्धकारश्च, उत्तमोऽनुत्तमश्च, प्रलम्बश्च नु-
ष्कोणश्चेति दशभिर्भेदैः सर्वं जगद् व्याप्तं विद्यते । एषां भेदानां
सङ्घटनं स्वरसंयोगानुसारं जायते । आत्माऽय एकस्माच्छरी-
रादपरस्मिन् शरीरे प्रवेशं कर्तुं शक्नोति । दशसहस्रवर्षानन्तर-
ञ्चैतज्जगत् पूर्वावस्थायामेव स्वतो विनोदते । जीवश्च यादृशं
कर्म कुरुते तत्फलं भाविजन्मनि स्वयं लभते । नात्रापि परमा-
त्मनो हस्तक्षेपः । अयमस्ति पीयागोरसस्य सिद्धान्तमारः ।

पीयागोरसस्यैवास्य समकालिकः एनेकिसमेंडरस्य शिष्यः
कश्चन जेनीफनीजनामकोऽप्यन्यो दार्शनिको बभूव । अस्मिं द्वि
पूर्वं मवनदेशेऽपुत्रात् । परं तत्र इटलीदेशमागत्य तत्रैव स्वसिद्धान्तं
प्रचारयाम्बभूव । पूर्वं गिरीशदेशे आकाराचारव्यभिचारप्रकाशा-
दिषु कृत्स्नेषु मानवव्यवहारमनुकुर्वन्त एव देवाः पूज्यन्ते स्म ।

जेनोफेनीजोऽयं देवेषु व्यभिचारदुश्चरित्रादिकृत्यजातं मानसं ।
 सुलभमसम्भाव्यं विभाव्य तत् खण्डयामास । सत्यं कथनमासीद्यत्र
 देवेषु नानात्वं विद्यते । केवलमेक एवेश्वरो देवो विद्यते । स
 धानादिरनन्तः सर्वदोषशून्यश्च । सर्वमिदं चराचरं विश्वं तस्यै
 वैकेद्वरस्य स्वरूपं वर्तते-इति । एवमवश्यमनेन दार्शनिक-
 प्रवरेण परमेस्वरस्य सत्ता स्वीकृता ।

जेनोफेनीजस्यान्तेवासी तद्देशनिवासी केषिचत् पार्मेनि-
 डीजो दार्शनिकप्रवरः समभवत् । अतो न केवलमीश्वरस्यैवंकत्वं
 साधयामास, अपितु वस्तुमात्रस्यैवंक्यसाधनेऽप्य स्वबुद्धिं ध्यापार-
 यामास अहं तसिद्धान्तश्च समर्थयामास ।

एवं यूरोपीयदर्शनान्यपि न प्रायः सर्वाणि सृष्टिक्रमे परमे-
 श्वरस्यास्तित्वं स्वीकुर्वन्तीति ।

दार्शनिकानामात्मब्रह्मचिन्तनम्

“आत्मा वाऽरे द्रष्टव्यः, श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः” (ब० उ० २।४।५), “आत्मवेद सर्वम्, तदुह वा आत्मा द्रष्टव्यः श्रोतव्यो निदिध्यासितव्यश्च” (शाङ्खायनारण्यकम् १३।१), “आत्मनि ब्रह्म” (शाङ्खायनारण्यकम् १।१।१), आत्मनो वाऽरे दर्शनेन श्रवणेन मत्या विज्ञानेनेदं सर्वं विदितम्” (श० भा० १।४।५।५), “सर्वं ह्ययमात्मा” (श० भा० ४।२।२।१) इत्यादि— श्रोतवचनेषु विश्वसन्तः सन्त आत्मचिन्तन-विषयेऽवश्यं प्रयतेरन् । आत्मसाक्षात्कारेण मोक्षं लभते नरः । भ्रमसंशयादि-शून्यमात्मज्ञानमेवात्मदर्शनं कथ्यते । येषु शास्त्रेषु मुख्यत आत्मनः परमात्मनो वा निरूपणं जातं जगतौ मूलतत्त्वञ्च यत्र विचारितं, तानि शास्त्राणि ‘दर्शन’—नाम्ना प्रसिद्धानि । प्रापि जैन-बौद्धादिनास्तिकदर्शनापेक्षया साङ्ख्य-वैशेषिकादि-वास्तिकदर्शनेष्वेव सूक्ष्मेक्षिकयाऽऽत्मचिन्तनं परमात्म-निरूपणञ्च प्रामाण्ये ।

वैशेषिकाः शुशक्ताभिनानायुक्तिभिरात्मानं शरीरेन्द्रियेभ्यः पृथक् साधयन्ति । एतन्मतमेवानुसरता गौतमेनापि तर्कविदा एकस्मिन् प्रकरणे युक्तियुक्तमात्मचिन्तनमुपस्थापितम् । द्वान्यामप्याम्ना दार्शनिकाम्यामात्मनो नित्यताऽपि स्वीकृता । गुणद्रव्ययोः पार्थिव्यस्य प्रतिपादन-विधौ सूत्रकाराविमो ‘स्याद्वाद’ दर्शनमनुसरन्ता विवात्मनो नित्यानित्यस्वरूपमुभयात्मकमखण्ड-

यताम् । एतयोर्मतिविलासो वर्तते यद् बुद्धि-सुख-दुःखादयस्त्वा-
त्मनो गुणा विद्यन्ते, अतस्तेऽनित्याः, किन्तु स्वयमात्मा नित्यः ।
एवं वैशेषिकैरात्मनो नित्यता स्वीक्रियते ।

इमे आत्मनः प्रत्यक्षत्वमपि प्रतिपादयन्ति, सहैवात्मनः
प्रमाणेश्वरमपि स्वीकुर्वन्ति । एतन्नुसारमीश्वरस्त्वैकः, परं
जीवात्मानोऽनन्ता विद्यन्ते । परमाणुम्य एव एषां नयेऽपि
जगदुत्पत्तिर्न्यते । अवयव-शून्यत्वाद् इमे परमाणूनां नित्यत्व-
मभिमन्वते ।

अथ साङ्ख्याः पुनरातिष्ठन्ते यदात्मा चेतनो निष्क्रियो
विभुरनङ्गः प्रकृतेर्मिन्नश्च । ते ज्ञानसुखादोन् नात्मनो धर्मान्
अपि तु प्रकृतेर्धमान् मन्वते । किन्तु साङ्ख्यानां दर्शनेऽत्र पुरुष-
रूपेण स्वीकृत आत्मा प्रकृतित आत्मनो भेदं न मनुते । अयमेवा-
विवेकः, अस्मादेवाविवेकात् प्रकृतेर्धमान् सुख-दुःखादोन् आत्मनो
धर्मान् मन्वमानः स पुरुष आत्मानं दुःखिनमनुभवति । अयमेव
हि तस्य संसारो भोगो वा । यदा तु सत्त्वपुरुषान्यतास्याति-
रूपेण विवेकेन आत्मानं प्रकृतितो भिन्नमवगच्छति, तदा दुःखा-
नामात्यन्तिक ऐकान्तिकश्च नाशो जायते, स एवापवर्गः ।
एतच्च दर्शनं जगदिदं प्रकृतेः परिणामं स्वीकुरुते । सहैवेदं दर्शनं
वैशेषिकदर्शनमनुकुर्वन्तु पुरुषाणामानन्त्यमपि स्वीकरोति । नात्र
परमात्मा ईश्वरो वा स्वीकृतः । योगदर्शने यद्यपि पुरुषाद् भिन्नः
परमात्मा, किन्तु योगसाधनायां वित्तं स्थिरीकर्तुं तदुपयोगो, न
तु जगद्रचनायाम् ।

अथ मीमांसका आत्मनः कर्तृत्वं भोक्तृत्वञ्च मन्वते ।
परं तत्र कुमारिलमतानुसारमात्मा न चैतन्यरूपः, प्रत्युत चिद-
चिद्रूपः । शरीरायंसम्बन्धेन आत्मनि चैतन्यमुदयं लभते, किन्तु

स्वप्नस्थितौ विषयसम्पर्काभावे आत्मनश्चैतन्यमपक्षयति । इद-
मेवैषां कुमारिलभट्टानां नये आत्मनो जडत्व चैतन्यश्चोभय-
धर्मकत्वं प्रतिपद्यते । प्राभाकरास्तु नात्मनः क्रियावत्त्वं स्वीकुर्वन्ते ।
मीमांसका इमे ईश्वरस्य कर्मफलदातृत्वं स्वीकुर्वन्तः प्रपञ्च-
सम्बन्धविलयं हि मोक्षं भणन्ति ।

वास्तवेषु दशनिष्वात्मचिन्तनसम्बन्धे वेदान्तदर्शनमपि
विशिष्टं स्यात् विभक्ति । यथा साङ्ख्यदर्शने पुरुषापरनामनि
आत्मनि अविवेकात् प्रकृतिधर्माणां दुःखादीनां प्रतीतिः, पुरुषाद्
भिन्नस्वरूपा प्रकृतिश्च स्वतन्त्ररूपेण जगद्गुणादिका निदिश्यते,
पुरुषाणाञ्चानन्त्यमपि अङ्गीक्रियते, न तथा वेदान्तदर्शने ।
सत्यपि प्रकृतिप्रपञ्चभूते जगति नेदं दर्शनं प्रकृतेः स्वतन्त्रसत्तां
मनुते । एतन्मतानुसारं पुरुषपदवाच्यात्मानः सत्तयैव सा
प्रकृतिः सत्स्वरूपा प्रोच्यते । यथा शुक्लो रजसज्ञाने सत्यपि न
तत्र रजतद्रव्यस्य स्वस्य काचन सत्ता, शुक्लेः सत्तैव तत्र रजतो
सत्ता राजते । एवमेव कार्यसत्ताऽपि न कारणसत्तातो भिन्ना
सिद्ध्यति । कारणसत्तयैव कार्यं सदित्यभिधीयते । न घटसत्ता
तत्कारणभूतमृत्तिकासत्तातः पृथक्स्वरूपा । पृथक्सत्तायां स्वी-
कृतायां तु विनाऽपि मृत्तिकां घटेन भाव्यम्, परं न तथा दृश्यते ।
अतो निश्चीयते यद् घटसत्ता न मृत्तिकातः पृथक्, अनेनैव क्रमेण
पृथिव्याः सत्ता जलान्, जलस्य सत्ता तेजसः, तेजसः सत्ता वायोः,
वायोः सत्ता आकाशाद्, आकाशस्य च सत्ता मायापरपर्यायायाः
प्रकृतेः, प्रकृतेश्च सत्ता पुरुषपदवाच्याद् ब्रह्मणः । एवञ्च प्रकृतिर्न
ब्रह्मणः स्वतन्त्रा । सा तु तच्छक्तिमात्रम् । आत्मनः पृथग्भूय न
सा कदापि प्रतीयते । नैव शक्तिः कदापि शक्तिमतः पृथग्भूता
इति प्राकृतिको नियमः । अतः प्रकृतेः शक्तेर्वा न कापि स्वतन्त्र-
सत्ता । आत्मवैकः सत्स्वरूपः । तत्सत्तयैवेदं सर्वं सत्तावद्

विद्यते । एवं वेदान्तिनामनुसारमात्मैव केवलं सद्वृत्तिः, अन्यत्त्वं प्रपञ्चजातं तु कल्पितरूपमेव । एकस्यैव आत्मतत्त्वस्य स्वीकरण-
देवेदं दर्शनम् “अद्वैतदर्शनं” निगद्यते । एतदाचार्यपादंस्तीतिरोपे
भाष्यं (२।१) लिखितमपि—“विषयाकारेण परिणामिन्या बुद्धेर्
शब्दाद्याकारावभासास्त आत्मविज्ञानस्य विषयभूता उत्पद्यमाना एव
आत्मविज्ञानेन व्याप्ता उत्पद्यन्ते” इति । यथा हि भूतभवदाद्युपाध्य-
यच्छिन्नस्यापि कालस्यैक्यम्, पूर्वापराद्युपाध्यवच्छिन्नया दिशाम्
वा ऐकात्म्यं सदा अप्रतिहतं तथैवास्यानेकभेदभिन्नस्य जगतः
सत्तास्वीकारेऽपि न ह्यात्मनोऽद्वैतत्वे काचिद् व्याहृतिः सतिर्वा ।
एवं हि वेदान्तिनां नये उपशुक्तदिता निर्दिश्यमान आत्मैव ‘ब्रह्म’-
पदेन कथ्यते ।

दार्शनिककेषु सम्प्रदायाचार्याणामपि विशिष्टमासनम् । तत्र
विशिष्टाद्वैतवाद-प्रतिष्ठापको रामानुजाचार्यो वेदान्तसूत्राणां
स्वमतप्रतिपादकं भाष्यमरीरचत् । आचार्याणामेषामोऽन्यरोऽनन्त-
ज्ञानानन्दस्वरूपः समस्तसृष्टिस्थितिप्रलयकारकः सगुणो विद्यते ।
जीदश्च देहेन्द्रियमनोविलक्षणो ज्ञानाश्रयः अपुः सर्वपेदेदयरा-
श्रितश्चास्ति । द्वयोरेतयोर्जंविश्वरयोर्जोऽब्रह्मणोर्वा सम्बन्धो
विशेषणविशेष्यभावरूपोऽभिहितः । ब्रह्मणोऽनुग्रहादेव च जीवो
मोक्षं लभते । यथा अद्वैतवादिनो वेदान्तिनो मोक्षस्थितौ
जीवस्य ब्रह्मणि विलयम् अर्थाद् ब्रह्मरूपत्वं मन्यन्ते, न तेषामे
रामानुजाचार्याः । इमे हि मुक्तावस्थार्या जीवात्मनो ब्रह्मणानुग्र-
होऽकीर्तन्ति ।

अयं द्वैताद्वैत-प्रतिष्ठापको निम्बार्काचार्यो जीवभवस्या-
भेदतो ब्रह्मणोऽभिन्नं भिन्नमपि च मनुते । अयं दार्शनिकः
सम्प्रदायाचार्यः कथयति यथा भास्करः प्रकाशमयः प्रकाशाश्रयश्च,

दार्शनिकानामात्मब्रह्मचिन्तनम्

तथैव जीवो ज्ञानाश्रयो ज्ञातापि च । जीवः कर्तृत्वे स्वतन्त्रः,
परन्तु भोगे ब्रह्मणोऽर्थादीश्वरस्याधीनः । अतश्चेतनत्वेन
साम्येऽपि नियम्यत्वेन स ब्रह्मणो भेदमुपैति । मोक्षेऽपि जीवस्त-
दाश्रित एव, नहि पुनस्तल्लीनः । एतन्मतानुसारं ब्रह्म समस्ता-
स्मितारागद्वेषादिशून्यं निःशेषज्ञानबलनिधानञ्च विद्यते ।

अथ माध्वसम्प्रदाय-प्रवर्तको द्वैतमतवादप्रतिष्ठापको
मध्वाचार्यो ब्रह्मसूत्रेषु स्वसिद्धान्तप्रतिपादकमणुभाष्यं ततान् ।
द्वैतवादिनां माध्वानां ब्रह्म केवलं जगतो निमित्तकारणम्,
उपादानकारणं तु प्रकृतिरेव । तेषां ब्रह्म च ईश्वरो निखिल-
शक्तिसम्पन्नो विष्णुरेव । एकोऽपि स बहुरूपः समस्तरूपेण च
परिपूर्णः । लक्ष्मीश्च माध्वानां परमात्मशक्तिः, या हि परमा-
त्मनोऽधीनाऽपि ततो भिन्ना स्वीकृता माध्वैः । माध्वानां जीवश्च
जन्ममरणस्वभावः, कर्मानुसारं सुखदुःखोपभोगी संसारी च
स्वीकृतः । जीवोऽयं विना परमात्मनोऽनुकम्पां किमपि कर्तुं न
प्रभवति । अनुकम्पयैव मुक्तिं लभते, तदनुकम्पा च भक्तिसाध्या,
परमा भक्तिश्च ज्ञानोदयादेवोदेति ।

अथ शुद्धाद्वैतवाद—प्रतिपादकः पुष्टिमार्ग—प्रवर्तको
वल्लभाचार्यो दार्शनिकोऽपि विशेष उल्लेखनीयः । अस्याप्यनेके
शिष्या आसन् । वाल्लभानां ब्रह्म मायया अलिप्तं नितान्तशुद्धञ्च
मायासम्बन्धराहित्येन चाद्वैतम् । अत एव अमीषां ब्रह्म शुद्धा-
द्वैतं जेगोयते । वाल्लभा ब्रह्मणः सर्वधर्मविशिष्टत्वमत एव च
तस्य विरुद्धधर्माश्रयत्वं स्वीकुर्वन्ति । 'अप्रपञ्चपदेशात्सर्वहिङ्गुण-
वत्' (३।२।२७) इति ब्रह्मसूत्रमुपस्थापयन्तश्चेमे ब्रह्मणि अहि-
ङ्गुणलवद्गुभयरूपतां श्रुतिसिद्धां साधयन्ति । वाल्लभानां जीव-
स्त्रिरोहितानन्दादिगुणः स्वयमीश्वरो ब्रह्मैव । लीलाकंदल्यादेव

स ईश्वरो जीवत्वं प्रतिपद्यते न पुनर्मायोद्वेतिः । बाल्मना
निर्गुणं ब्रह्मैव जगद्रूपेण परिणतं मन्यन्ते । यथा केपूरकटकदिपु
परिणतमपि काञ्चनं न विकृतिमभ्युपैति, तथैव जगद्रूपेण परि-
णतमपि ब्रह्म न किञ्चिदपि परिणतिमेतीत्येषां सिद्धान्तः ।
बाल्मनाचार्याणामाचार्यमार्गं एव पुष्टिमार्गः प्रौच्यते । पुष्टि
शब्दश्चेमेज्जुग्रहे प्रयुज्यते । भुक्तिं प्रति प्रमुह्यकारणता च
अनुग्रहस्यैवेति ।

एवमात्मब्रह्मचिन्तने विभिन्नप्रस्थाना अपांमे दार्शनिका ।
विरुद्धविचारान् स्थापयन्तोऽपि न मिथो विरुद्धाः कथयितुं
शक्नुवन्ते । यतः सर्वेषामेषामेषां चिन्तनसुरजिपौषप्रामादमाप्तुं
सोपानभूता । सर्वेषां दर्शनानां सम्प्रदायाचार्यसिद्धान्तानाञ्च गव्य-
तोऽर्थतो वा दृश्यमानेऽपि विसंवादे तत्तात्पर्यविपयीभूतेषु
समानाकारत्व एव सर्वेषां पर्यवसानम् । नैव तेषु कश्चन वास्त-
विको विरोधः । भवतु नाम ब्रह्मस्वरूपमभिलक्ष्य मोक्षस्थिति
वाऽभिलक्ष्य दार्शनिकानां शाब्दिको मतभेदः, किन्तु ब्रह्मज्ञान-
पुरःसरं मोक्षपथप्रदर्शनमेव सर्वेषां चरममुद्देश्यमिति संदीप्ति-
शून्यं वचः । सहैव सर्वेषां दार्शनिकानामात्मब्रह्मचिन्तनादि-
विचाराः श्रुतिमूलका एव । तत्कथं समानप्रसवार्तां विचाराणां
वैमर्त्यं वस्तुं शक्यते ? इति ।

भगवद्गीता तद्भाष्यमतानि च

नास्त्यत्र स्त्रलगतमोऽपि संशीतिलवो यदिह जनुर्जराभृति-
हृषामर्ष-प्रभृति-विकट-सङ्कट-कोटि-सङ्कुले निरन्तर निरवधिक-
परमाधिव्याधि-गरम्परा-परिकल्पिते निरवग्रह-ग्रहातिग्रह-ग्राह-
सङ्ग्रस्ते त्रिविधताप-सन्ताप-सन्तान-सन्त्रस्ते ममस्तेऽपि
विधिसर्गे मोमुह्यमानं मानवं समुद्रत्नुं भगवता कैटभजितां
कृष्णेन परया कृपया समुद्रदिष्टो वरोवर्त्ति निखिलशास्त्रातिशायी
कोऽप्यपूर्वो गोत्रोपदेशः । यो हि पारावारः श्रुतिसरिताम्,
समाश्रयः स्मृतिसम्पदाम्, सद्यः प्रतिकर्ता संसृतिविपदाम्, सन्तण-
सेतुर्जगदम्भः-कदम्बानाम्, प्रभवः सकलज्ञानविज्ञानसाधनानाम्,
परममवलम्बनञ्च चिदानन्दनिष्ठानां तपोधनानाम् । सत्यं हि
देवकीपुत्रगीतं शास्त्रमिदं समेषां प्रत्यगात्मशास्त्राणां मूर्धन्यम्,
विश्वधर्मस्य हृदयसर्वस्वम्, विश्वेषां ज्ञातव्यपदार्थानां विज्ञानभूतं,
रसायनमिव च तत्त्वज्ञानजिज्ञासूनां प्रीतिजननं बलपुष्टिवर्धनञ्च ।
ज्ञानविज्ञाननिकपग्राणि कपितं शास्त्ररत्नमिदं किमप्यलौकिकं
सततं विच्छित्तिविशेषं द्योतयति मध्येविश्वम् । अत एव सर्वेषां
शास्त्राणां शिरसि मुकुटद्युतिरिव हृदये च मुक्तालता इव विरा-
जिता देदिवीति गीतेयम् । सतश्चास्याः पुरुषार्थचतुष्टयोपसाधक-
त्वंमवगम्य सम्प्रदायप्रवर्त्तकैः श्रीशङ्कर-रामानुज-वल्लभ-निम्बा-
कंमव्वप्रभृतिभिराचार्यचरणैराधुनिकैरपि श्रीबालगङ्गाधर-गान्धि-
मोवाह्मश्रीमधुमदनप्रभृतिभिविद्वत्पुरन्दरंमहात्मभिर्जगति जातैः-

वर्तमानैश्च प्रायः सर्वैरेव स्वमतं गीताशास्त्रसम्मतं प्रचिख्याप्य-
द्भिर्भाष्यमस्य शास्त्रस्य व्यतानि । तदिह सम्प्रति परमलघुतमे
लेखे समुपलब्धानां भाष्याणां मतजातमुपस्थाप्यते ।

श्रीमद्भगवद्गीतायाः समुपलब्धेषु भाष्येषु सर्वतः प्राक्त-
नतमं भाष्यं शाङ्करमेव समुच्यते । एतदनुमारं विश्वप्रपञ्चात्मकस्य
विश्वस्य निदानं ब्रह्मैव विद्यते । तच्च ब्रह्म निगुणं, निराकारं,
सर्वव्यापकं, सजातीय-विजातीय-स्वगतभेदैश्च शून्यं, देशकाला-
वस्थादिभिरपरिच्छेद्यं निरवयवञ्च वरीवति । शाङ्करेण मतेन
ब्रह्मणो मायाशक्तिविनैव सृष्टिः, तद्भूतान् कारयति, न वस्तुतः
काचन सृष्टिर्जायते ब्रह्मतः । नापि तद् निगुणं ब्रह्म प्रपञ्चरूपेण
परिणमति । द्रष्टृस्वरूपो जीव ब्रह्मतत्त्वमविज्ञायैव तस्मिन्
सर्गप्रपञ्चस्य भ्रमिं तन्तगीति । द्रष्टा जीवोऽपि ब्रह्मातिरिक्त
पृथग्रूपो नास्ति, किन्तु ब्रह्मणो मायाशक्तेः कारणाद् द्रष्टृर्जातिमा
च्छादितं भवति, माया च तं ब्रह्मण्येव कल्पितं प्रपञ्चजातं दर्शयति
यावच्च मायाजनिता भ्रान्तिरितिष्ठति तावज्जीवः प्रपञ्चसर्गस्य
सत्यतां मग्नमानस्तत्र बद्धो भवति । निवृत्तायान्तु भ्रान्त्यां स
द्रष्टा जीवः स्वकीया ब्रह्मरूपतां समेति । ब्रह्मरूपप्राप्तिरेव हि
जीवस्य मुक्तिरित्युच्यते । न च कर्मणा कदापि मुक्तिराशङ्कनीया ।
कर्मणा केवलं चित्तशुद्धिर्जायते, शुद्धे च चित्ते ज्ञानमुदेति,
ज्ञानादेव च मुक्तिरिति श्रीशङ्करः । ये केचन शङ्कराचार्यतोऽपि
प्राचीनभाष्यकारा ज्ञानकर्मयोगसमुच्चयेन मुक्तिं मग्न्यन्ते स्म
यथास्थानं तेषां ज्ञानकर्मसमुच्चयवादमिमं दूषयता शङ्कराचार्येण
कथितं यन्नैव ज्ञानकर्मणोः समुच्चयो भवितुं शक्यते । यतः कर्म
त्वज्ञानस्थितादेव तिष्ठति, न ज्ञानेन साकं कर्मणः सहस्थितिः
सुलभा । श्रीमद्भगवद्गीता चेयं मुक्तिमुपदिशति । अतोऽस्याः
प्रधानः प्रतिपाद्यविषयः सर्वकर्मपरित्यागपूर्वकं ज्ञानमेव ।

यावज्जानाधिगतिस्तावदेव तत्र स्वधर्मकर्माचरणं प्रतिपादितम् । नासावासीदजुर्नः प्राप्तपूर्णज्ञानः । अत एव भगवता देवकीनन्दनेन प्रथमं तस्मै कर्मोपदेशः प्रदत्तः । एवं हि शङ्करमतानुसारं भगवद्गीतायाः प्रमुखः प्रतिपाद्यविषयः कर्मसंन्यासपूर्वकं ज्ञानयोगोपदेशो वरीवृत्यते ।

इदमेव हि शाङ्करमतम् आनन्दगिरि-मधुसूदनसरस्वती-नीलकण्ठप्रभृतयःसुधियः समनुसरन्ति ।

श्रीमन्तो रामानुजाचार्या अपि गीतायाः प्रमुखा भाष्यकाराः परिगण्यन्ते । इमे हीश्वरं जीवं प्रकृतिश्चाप्यनादिरूपा मन्यन्ते । एतन्मतानुसारं प्रकृतिजीवाकीश्वरस्य शरीरस्थानीयो, ईश्वरश्चात्मस्वरूपो विनिगद्यते । जीवः प्रकृतिश्च यदा सूक्ष्मदशाया तिष्ठतस्तदा प्रलयावस्थया भूयते स्थूलदशाया च जगत्प्रपञ्चस्थित्या स्थीयते । किन्तु दशाद्वयेनानेन नेश्वरे किमपि परिवर्तनं कश्चन भेदो वा जायते । ईश्वर एव ब्रह्मास्ति, स चेश्वरः स्थूल-सूक्ष्मशरीरयोः समानस्तिष्ठति, इदमेव हि अद्वैतरूपम् । जीवस्त्वणुरूपो मुक्तावपि च स ईश्वरात् पृथगेव तिष्ठति । मुक्तावस्थायां च स केवल बलेशादिवन्धनैर्निमूर्च्यते । ज्ञानकर्मणी एव मुक्तिकारणतां गच्छतः । भगवद्गीताऽपि ज्ञानकर्मणोः समुच्चयं प्रतिपादयति । एवं सत्यपि श्रीरामानुजाचार्य-राद्धान्ते भक्तिरेव गरीयसी महीयसी च । इमे महानुभावा आचार्यपादाः सिद्धान्तममुमेवोद्दिश्य स्वकीयं गीताभाष्यम-लेखिषुः ।

आर्याः श्रीमध्वाचार्या द्वैतवादिनः सुकृतिनः समभिधीयन्ते । इमे हि जगदीश्वरात् सर्वथा भिन्नं सङ्गिरन्ते । ईश्वरो जगतो

निमित्तकारणं न पुनरुपादानकारणम् । एवं जीवोऽभीश्वरं
 पूयमेव । बन्ध-मोक्षौ तु तस्यावस्थाविशेषो वर्तते । किन्तु मुक्ति-
 कारणमिमेऽपि रामानुजाचार्यवज्ज्ञानकर्मसमुच्चयमेव मन्वते ।
 एवमेव ज्ञानापेक्षया भक्तेः प्राधान्यमेभिरपि स्वीक्रियते । यद्यपि
 तत्रभवद्भिरेभिराचार्यैर्लिखित गीताभाष्यं संक्षिप्तमेव किन्तु
 एषामनुयायिनो मनोपिणो विद्वांसः स्वरचितामु भाष्यव्याख्यामु
 तेषां मतदिलासं बह्वविस्तारेण समतन्तनुः ।

अथ माधुरीदिगुणगणपीडूपप्लावितान्त करणा श्रीवल्लभा-
 चार्यचरणाः घुडाद्वैतवादिनः समुदीर्यन्ते । अगोवामपि मते
 बह्वैव जगत्कारणत्वमापद्यते, परन्तु श्रीशङ्कराचार्यवदिमे
 संसारं केवल कल्पनारूपं मिव्याम्बररूपञ्च नामनन्ति । परमात्मा
 परब्रह्म स्वेच्छयैव विश्वं रचयति स्वेच्छयैव च स्वात्मनि
 तद्विलीनं करोति । मायाप्रकृत्यादयन्तु परब्रह्मणो विभिन्नगतयः
 सन्ति, याः परब्रह्मण, मसुद्भूति भजन्ते । एवं जीवा अपि पर-
 ब्रह्मणः प्राकट्यं लभन्तेऽणुरूपारच ते जायन्ते । भगवतः परमेण
 अनुग्रहेणैव ते जीवा मूर्ति प्राप्नुवन्ति । एतदर्थं भगवद्भक्तिरेव
 जीवस्य प्रमुखं करणीयं कर्म वर्तते। इदमेव च भक्तितत्त्वं श्रीमद्भग-
 वद्गीतायां प्राधान्येन प्रतिपादितमिति श्रीमद्वल्लभाचार्यवादाः।

साम्प्रतं श्रीवल्लभाचार्यनाम्ना गीताया एका टीका
 प्राप्यते तत्र तदनुयायिनो विद्वांसो विप्रतिपद्यन्ते। किन्तु श्री-
 वल्लभाचार्यैः श्रीमद्भगवतं पुराणमुद्दिश्य यददभ्रं लिखितं न
 तत्र कस्यचन विप्रतिपत्तिः । अतस्तदनुसारमेवैषां मनोऽभिप्रायः
 सर्व एव स्फुटीभवति ।

श्रीनिम्बार्काचार्यो द्वैताद्वैतवादं मनुते । एतन्मतानुसारि
 ब्रह्म सृष्टेः पूर्वमेवमेव तिष्ठति, किन्तु सृष्टेरनन्तरं तद् द्वैतं

भवति । अर्थात् सृष्टौ मियो भिन्ना बहवः पदार्था उत्पद्यन्ते । पृथ्व्यप्तेजोवायुप्रभृतयस्ते परस्परमपि भिन्ना ब्रह्मतोऽपि च भिन्नाः सन्ति । यतस्ते उत्पत्तिविनाशवन्तः, सन्ति, ब्रह्म च न कदाप्युत्पद्यते नापि च कदापि नश्यति । मुक्तिविषये त्वयमप्याचार्यो ज्ञानकर्मसमुच्चयं स्वीकुर्वन् भक्तेः प्राधान्यं विवृणोति ।

लोकमान्येन तिलकेन मराठीभाषायां लिखिता टीकामपि बहुमन्यन्ते भक्तवन्दारुका भावुकाः । इमे तिलकमहोदया दार्शनिकेषु विषयेषु श्रीशङ्कराचार्यमनुसरन्तोऽपि श्रीमद्भगवद्गीतायाः प्रधान प्रतिपाद्यविषय श्रीशङ्करमतानुगं कर्मसन्धसन-मस्वीकृत्य केवलं कर्मयोगमेव प्रत्यपादयन् । श्रीमन्तस्तिलकाचार्याः सर्वथा भिन्नमतमवगाहन्ते श्रीशङ्करतः । यथा चाऽन्येऽप्याचार्या गीतां पट्टकत्रये विभजन्ते न तथा तिलकमहाभागः । एतन्मतानुसारं गीतायां कर्म-भक्ति-ज्ञानानां न पार्थक्येन प्रतिपादनं विद्यते । इमे तु त्रयाणाममोषामेकामेव शृङ्खलां गीताया स्वीकुर्वन्ति । अर्थाद् एभिः खलु ज्ञानमूलको भक्तिप्रधानः कर्मयोग एव भगवद्गीतायाः प्रतिपाद्यविषयः स्वीकृतः । कर्मयोगस्य साफल्यार्थं च गीतायां ज्ञान-भक्त्योरपि प्रतिपादनं जातमिति दिक् ।

अथ च धिपण-स्पर्धिविषणैरस्मद्गुरुचरणैः स्व०श्रीमधु-सूदनमैथिलैः स्वकीये गीताविज्ञानभाष्ये कर्म-भक्ति-ज्ञानयोगानां विलक्षणेन वंज्ञानिकेन प्रकारेण समन्वयः समक्रियत । एते हि गीतायां-चतुरो योगान् स्वीकुर्वन्ति :—धर्मयोगम्, ज्ञानयोगम्, वैराग्ययोगम्, ऐश्वर्ययोगञ्चेति । एषामयमस्ति सिद्धान्तो यत् साङ्ख्यशास्त्रे बुद्धेर्यानि वैराग्यं, ज्ञानमैश्वर्यं धर्मश्चेति चत्वारि सात्त्विकरूपाणि प्रतिपादितानि वर्तन्ते, रागद्वेषो, संमोहा,

अस्मिता, अभिनिवेशश्चेति यानि चत्वारि बुद्धेस्तामसरूपाणि प्रवृष्टानि सन्ति तेषु सात्त्विकरूपरेव भगवतोऽप्ययपुरुषस्य लब्धिर्भवति । यतो भगवति परमात्मनि परमेश्वरे धर्मः, ज्ञानम्, वैराग्यम् ऐश्वर्यञ्चेति चत्वारि एव बुद्धेः सात्त्विकरूपाणि विद्यन्ते- एभिश्चतुर्भि रूपरेव प्राप्तस्वरूपः स भगवानिति शब्द-वाच्यो भवति । यथाहि—

ऐश्वर्यस्य समग्रस्य धर्मस्य यशसः श्रियः ।

ज्ञानवैराग्ययोश्चैव धर्षणां भग इतीरणा ॥

पद्येऽथ धर्म-ज्ञान-वैराग्यैश्वर्यैः सात्त्विकरूपैः सह यशो लक्ष्मीश्चेत्युभयमपि गृहीतं जायते । किन्तु द्वयमपीदं धर्मैश्वर्ययोरवान्तर्भूतम् । नानयोः किमपि पृथक्स्वरूपम् । यस्मिन्देश्च-मानि रूपाणि भवेयुः स एव भगवानिति शास्त्राणि प्रमाणम् । अथैतद्विपरीतानि अधर्मं, अज्ञानम्, अवैराग्यम्, अनैश्वर्यञ्चेति यानि चत्वारि बुद्धेस्तामसरूपाणि वर्तन्ते तेष्ववैराग्यमेव रागद्वेष-नाम्ना संगृह्य शास्त्रैः पञ्च बलेषा निरूपिताः । ते चैव अविद्या, अस्मिता, रागः, द्वेषः, अभिनिवेशश्चेति पञ्च पञ्चजनैरभिधीयन्ते । पञ्चानामेवामविद्या त्वज्ञानमेव, अस्मिताऽप्यनैश्वर्यान्न भिन्नस्वरूपा । अवैराग्यञ्च रागद्वेषनामभ्या प्रतिपादिम्, अधर्मं एव चाभिनिवेशोऽस्ति । एते पञ्च बलेषा ये हि बुद्धेस्तामसरूपाणि यत्तन्ते ते नेश्वरे सर्वर्थव भवन्ति परन्तु जीवेषु सर्वथेमे तिष्ठन्ति । जीवोऽप्य तामसरूपाणां परित्यागपूर्वकं सात्त्विकरूपाणामाश्रयेण-वेश्वरं प्राप्नुं शक्नोति, नान्यः पन्था विद्यते तदधिगत्यं । चतु-रामिषां सात्त्विकरूपाणां प्राप्त्यर्थमेव आचार्येण कृष्णेन गीताया चत्वारो योगाः समुपदिष्टाः । तत्र हि गीतायाः प्रथमेऽध्यायपट्टके 'वैराग्ययोगो' भाषितः । अस्मिन् योगे विरक्ततेन सता कर्मकरणस्य

विधिः प्रदिष्टः । अत एवायं योगो वैराग्ययोगोऽभिहितः । योगोऽयं राजपिविद्याख्ययापि विख्यातः । यतोऽसावुपदेशो राजपिपु लब्धप्रसर आसीत् । कालक्रमेण सेय विद्या नष्टा, पुनः सैवाजुं नाय दत्ता कृष्णेनेति चतुर्थेऽध्याये स्पष्टम् ।

अथाग्निमेऽध्यायद्वये 'ज्ञानयोगो' विद्यते । सिद्धजनेषु प्रचलितत्वाद् योगोऽयं सिद्धविद्यानामधेयेनापि प्रसिद्धः । "यत-
तामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वतः" (७।३) एतेनेदमपि सिध्यति यदात्मज्ञानिनो हि सिद्धाः कथ्यन्ते स्म । परं नात्र सेयं सिद्धविद्या विस्तृतरूपेण प्रतिपादिता ।

अथ च नवमाध्यायादारभ्य द्वादशाध्यायपर्यन्तम् 'ऐश्वर्य-
योगो' वर्णितोऽस्ति । योगोऽयं कृष्णेन 'राजविद्या' ऽभिधयाऽभि-
हितः । भक्तेः प्राधान्येन सर्वासां विद्यानां प्रमुखं स्थानमस्याः । अत एवेयं राजविद्येत्युच्यते । भक्तेश्च सम्बन्ध ईश्वरभावेन वैश्वर्यभावेनैवास्ति । ईश्वरसम्बन्धादेवायमैश्वर्ययोगनाम्ना योगः प्रथितः ।

अथान्तिमेषु षट्स्वध्यायेषु 'धर्मयोगो' निरूपितः । ऋषि-
भिर्वर्णितत्वादयं यागश्चार्पणविद्येत्यकथ्यते । अत एव भगवतोक्तम्-
"ऋषिभिर्वहुधा गीतम्" इति (१३) । यद्यप्येवन्तिमेषु षट्स्व-
ध्यायेष्व्वात्मनिरूपणमेव प्रधानमिवावलोक्यते, किन्त्वात्मनिरूपणं
न धर्ममन्तरा किमप्यन्यद् वस्तु । नैवात्मज्ञानं विना धर्मनिरूपणं
कर्तुं शक्यते । अध्यात्मतत्त्वमाधारीकृत्यैव धर्माधर्मव्यवस्था
क्रियते शास्त्रैः । अतो धर्मयोगे आत्मनिरूपणं नास्वाभाविकम् ।
गुणत्रयवतां जगतां कृते आहारविहारादिव्यवस्था तु पृथक्पृथक्
रूपेणान्तिमेष्वध्यायेषु वर्णितं कृष्णेनेति साऽपि धर्मनिरूपण-
रूपं । अत एवास्य धर्मयोगता सुसङ्गतैवेति ।

शास्त्र-सर्वस्वे

एवं बुद्धेश्चतुर्णामपि रूपाणां विकासक्रमेणेश्वरे वितयन-
क्रमो गीतायाः प्रथमः प्रतिपाद्यविषयः । अतः वक्ष्यितुं शक्यते
यद् गुरुवराणां मैथिलमहाभागानां मतानुसारं गीतायाः प्रमुखः
प्रतिपाद्यविषयो बुद्धियोग एव । तस्मादेव स्वयं गीताचार्येण
भगवता कृष्णेन गीतायां बहुधाः बुद्धियोगशब्दः प्रायुज्यत । यद्यपि
तत्र तत्र बुद्धियोगशब्दस्य भाष्यकारैः प्रायो ज्ञानयोगार्थोऽङ्कियत
किन्तु बुद्धियोगस्यायमर्थः सङ्कुचितः । बुद्धिपदेन बुद्धेश्चत्वारि
स्वरूपाण्येव ग्राह्याणि । गृहीतेषु च तेषु स्वरूपेषु कर्म-ज्ञान-भक्ति-
योगादयः सर्वे एवार्थाः स्वतस्तत्र समाविशन्ति । स्वाधिकारानुसारं
मानवश्चतुर्षु योगेषु कमप्येकं योगं प्रधानरूपेण लक्ष्यीकृत्या-
न्यानपि योगाश्च सहस्रेण स्वीकृत्येश्वरं प्राप्नुं प्रभवतीति
श्रीमद्गुह्यचरणाः ।

एवममीषां समेषां गीताभाष्यकारविदुषां मतपर्यालोचने-
नेममेव निश्चयविन्दुं बुद्धिः स्पृशति यच्छ्रीमैथिलमहाभागानामेव
सिद्धन्तः मुगमः सरलः परमयुक्तियुक्तश्च । स्वीकृते ह्यस्मिन्
सिद्धान्ते न पुनः वक्ष्यते विवादस्तिष्ठति । यतः प्रधानेऽपि
विशालक्षेत्रेऽपि सर्वेऽपि योगा अन्तर्भवन्तीति ज्ञम् ।

गोविन्दस्य भगवद्रूपता

इतिहासपुराणादीनि निखिलानि शास्त्राणि सर्वे च सम्प्रदायप्रवर्तका आचार्या निविवादमिहैकमत्यमावहन्ति यत् परात्परोऽव्ययपरमेश्वर एव भुमारमपहर्तुं धर्मश्चोद्धर्तुं श्रीकृष्णरूपेण भूमाववततार । असावेव श्रीकृष्ण आत्मनोविभिन्नः रूपकर्मादिभिः गोविन्दः, अच्युतः, दामोदरः, कंसारिः, विहारी इत्यादिभिर्नेकैर्नामिभिर्विख्यातिं यातः । प्रस्तुतेऽपि लेखेऽपि गोविन्दनाम्नैव निर्देश्यते ।

गोविन्दशब्दस्य व्युत्पत्तिं प्रदर्शयन्तो वैयाकरणास्तावत् कथयन्ति यद् गाः=धेनूविन्दति इति गोविन्दः । अनेन गोविन्दशब्देन सह भगवच्छब्दं संयोज्य वन्दारवः श्रद्धालवः सर्वे गोविन्दभगवान् अथवा भगवान् गोविन्दः इति रूपेण तं स्मरन्ति परमेश्वरम् । साम्प्रतमिदमस्तीह विचारणीयं यद् गोविन्देन साकं भगवच्छब्दः कियदौचित्यं सायंकत्वञ्च विभक्ति ।

भगवत्शब्दान् तदस्यास्त्यास्मिन्निति (पा.सू. ५.२.६४)मत्तुप्-प्रत्यये कृते गोविन्दशब्दो निष्पद्यते । यस्यार्थो भवति भगवत्सम्पन्नो भगवुक्तो भगोपेतो वा । अत्र कतिचन बालिशो भगवत्शब्दस्य प्रचलितमश्लोलत्वव्यञ्जकमर्थं गृहीत्वा परमाराध्यानात्मस्माकं देवानां देवतानाञ्चानादरं वित्तन्वन्तः सर्वान् समुपास्यानुपहसन्ति

किन्तु परमार्थतस्तेषामिदं शास्त्रानभिज्ञत्वमज्ञानविजृम्भित-
मात्रञ्च । शास्त्रानुसारं भगवद्बोध्यं षड्विधमेश्वर्यं धर्मं यशः
श्रियं ज्ञानं वैराग्यञ्चेति षड्विधा देवी सम्पत्तिं प्रकटयति ।
यथा चोक्तमभियुक्तैः—

ऐश्वर्यस्य समप्रस्य धर्मस्य यशसः श्रियः ।

ज्ञान-वैराग्ययोश्चैव षण्णां भग इतीरणा ॥ इति

उपर्युक्तः परात्परोऽव्ययपरमेश्वरः “पराऽस्य शक्तिवि-
विधैव गीयते, स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया च” (श्वेता० उ० ६।८) इति
श्रीतवचनाग्निःसशय विविधशक्तिसम्पन्नो विद्यते । परमेश्वरस्य
विविधानु परामु शक्तिषु ऐश्वर्याद्या इमाः षट् शक्तयो भगवद्दे-
नाभिधोयन्ते । अत्रैव चान्याः सर्वाः शक्तयः समाविष्टा जायन्ते ।
अत एव भगवच्छब्दस्य परिभाषां भाष्यमाणा विद्वांसो नापन्ते—

उत्पत्तिं प्रलयञ्चैव भूतानामागतिं गतिम् ।

वेत्ति विद्यामविद्याञ्च स षाच्यो भगवानिति ॥

अयं भावः, यः सृष्टिक्रमं प्रलयक्रमं जगति प्राणिनामाग-
मनं ततो गमनं विद्यामविद्यामर्थात् ज्ञानकर्मणो जानाति स
भगवान् ।

परमेश्वरोऽयं विश्वस्यैकैव स्मिन्तंशे सर्वभ्रातृमस्वरूपेण
व्याप्तः सन्नपि योगमायावसादनेकानि रूपाणि धृत्वा तथापि
परिणतो जायते । तदेव हि तस्य खण्डस्वरूपमंशरूपं वा जीव-
नाम्ना व्यवहरन्ति महात्मानः । इदमेवोदित्य महर्षिर्वादरायणः
प्राह “अंशो नाता व्यपदेतात्” (ब्र० सू० २।३।४३) इति । भग-
वद्गीतायामपि स्वयं श्रीकृष्णः कथयाञ्चकार—‘ममैवांसो जीव-
तोके जीवन्तः सनातनः’ इति ।

अस्या योगमायायाः कारणादेव जीवः स्वस्य वास्तविकं रूपं वीक्षितुं न क्षमते । स्वयमव्ययेश्वरो गीताचार्यस्तदेव तत्र वचस्ततानि—‘नाहं प्रकाशः सर्वस्य योगमायासमावृतः’ इति । दूरीभूते हि योगमायाऽऽवरणे जीवे स्वत एवाव्ययेश्वरस्य पूर्वोक्तानामैश्वर्यादिशक्तीनां तथा प्राकट्यं जायते यथा भस्माच्छादने दूरीभूते वह्नेः, मेघावरणे च विलयङ्गते रविकिरणानाम् । यस्मिन् पुनर्महति जीवात्मनि जन्मकालादेव योगमायावरण स्वतो दूरीभूतं भवति स एव महान् जीवस्तासां पराशक्तीना भगवदाभिधेयानामुदयाद् भगवानिति कथ्यते । एवंविधा च विशिष्टा जीवात्मनो महापुरुषनाम्ना परमेश्वरावताराख्यया वा विख्याता जायन्ते ।

भगत्वं योगमायात्वञ्चेतीमौ मिथः प्रतिद्वन्द्विनौ भावी वृत्तौ । वैराग्य, ज्ञानमैश्वर्यं धर्मश्चेति चत्वार इमे भगाः साङ्ख्यशास्त्रे विद्याबुद्धिनाम्ना स्मर्यन्ते तथा राग-द्वेषौ, संमोहः, अस्मिता अभिनिवेशश्चेति चत्वारोऽविद्याबुद्धिपदवाच्या भवन्ति । एषु वैराग्यबुद्धिद्वारा राग-द्वेषयोः, ज्ञानेन संमोहस्य, ऐश्वर्येण अस्मितायाः, धर्मेण चाभिनिवेशरूपाया अविद्याबुद्धेरावरणं लुप्तोभूय महति तदात्मनि भगवत्ता समुदेति । अनयैव भगलक्षणया सर्वज्ञतयाऽसौ महात्मा अतीतानागतादिकं सर्वं विज्ञाय सृष्टिप्रलयज्ञानकर्मादिकमप्यखिलं प्रत्यक्षमिव पश्यति । अत एव श्रीकृष्णो गोविन्दोऽजुं नमकथयत्—

बहूनि मे व्यतीतानि जन्मानि तव चाजुं न ।

तान्यहं वेद सर्वाणि न त्वं वेत्स्य परन्तप ॥ इति ।

तदिह पूर्वोक्तानां वैराग्य-ज्ञानमैश्वर्यादिभगसम्पदां स्वल्पं स्वरूपविवेचनमपि साम्प्रतं साम्प्रतमेव । आसु पङ्क्तिषु भग-

सम्पत्तिषु पुत्र-कलत्र-राज्यवैभव-प्रभृतिलौकिकसमुन्नतिसम्बद्धानु
भौतिकसुखपरम्परानु सर्वयोपेक्षितो वृद्धिभावो वैराग्यशब्देन
व्यपदिष्टो भवति । यो वै जन एषु लौकिकवैभवेषु न रमते न
वा तत्रात्मवृद्धिभावं विभक्तिं निश्चप्रचं स महापुरुषः । सत्यं हि
तस्यात्मा विशालः । इयमेव हि भगवत्वप्राप्तिः ।

द्वितीया भगसम्पत्तिरस्ति ज्ञानम् । यद्यपि स्वल्पोर्घिको
वा ज्ञानांशः समेप्तेव जीवेषु तिष्ठति किन्तु न तत्सामान्य ज्ञानं
भगकोटिप्रविष्टं ज्ञेयम् । एतदवगन्तु ज्ञानमस्माभिरेवं विभज्यते—
द्रष्टृत्वलक्षण ज्ञान स्मृतिलक्षणज्ञानञ्च । तत्र प्रत्यक्षदृष्टं ज्ञानं
प्रथमम्, शब्दग्रन्थजनित ज्ञानञ्च द्वितीयं विद्यते । अनयोः प्रत्यक्ष-
दृष्टज्ञानमेव भगशब्देन व्यवहर्तुं शक्यते । यतो ये वै केचन महात्मान
आत्मनो दिव्यदृष्ट्या चक्षुरादीन्द्रियशक्तिवहिर्भूतानापि परोक्ष-
विषयान् साक्षात्कर्तुं प्रभवन्ति त एव ज्ञानिनो महात्मानो
भगवत्कोटी समायान्ति । तानेवोद्दिश्य चोक्तमभिपुङ्क्तैः श्रीहरि-
भिरात्मन्यपदीये—

आविर्भूतप्रकाशानामनभिप्सुतचेतसाम् ।

अतीतानागतज्ञानं प्रत्यक्षाघ्न विशिष्यते ॥

अतीन्द्रियानसवेद्यान् पश्यन्त्याप्येण चक्षुषा ।

ये भावान् षचनं तेषां नानुमानेन बाध्यते ॥ इति ।

अथ तृतीया भगसम्पत्तिरैश्वर्यनाम्नाऽऽम्नायते । अस्यां
हि स्वतःसिद्धा योगविद्यासमुद्भूता वा अणिमा महिमा इत्याद्या
अष्टौ सिद्धयः, भूतभविष्यज्ज्ञान-भुवनज्ञानप्रभृतयो योगसिद्धयः,
देवप्रत्यक्षीकरण-विराट्पुरुषदर्शनप्रमुखास्तपोबलसिद्धयः, काय-
व्यूह-परकायप्रवेशादिका देवबलसिद्धयस्तया मृतसञ्जीवनी-
प्रभृतिका मन्त्रबलसिद्धयश्चाप्यस्यामेवैश्वर्यभगसम्पदि सम्भि-

लिताः । प्रातिस्विकरूपेण न कश्चन जीवोऽणुतोऽणुरूपं ग्रहीतुं शक्नोति, न वा महतो महद्रूपं प्राप्तुं प्रभवति । जीवात्मा स्वशक्त्या तावानेव तिष्ठति यावती स आत्मर्शाक्त स्वतो विभक्ति । यदि पुनः कश्चिज्जीवः स्वत एव सर्वविधं स्वरूपं प्राप्तुं प्रभवति, उपयुक्ताः शक्तीश्च जन्मनो विभक्ति तर्हि न स प्राणो साधारणो जीवः । अवश्यं स तद्विभगसम्पत्कारणाद्भूग-वन्नाम्ना ईश्वरनाम्ना वा सम्बोध्यते ।

तुरीया भगसम्पद् घर्माभिघयाऽभिहिता भवति । यद्यपि साधारणो जनो देवदर्शन-तीर्थभ्रमण-व्रतोपवासाचरण-दानकरण-श्राद्धादिकर्माण्येव केवलं घर्मपरिवारे प्रविष्टानि जानाति, परं नासौ घर्मः कतिपयेष्वेतेषु कर्मसु खल्वात्मानं बध्नाति । घर्मो तु कल्याणाभ्युदयसिद्धिनिहिता भवति । यथोक्तं वैशेषिक-दर्शने—“यतोऽभ्युदयनिःश्रेयससिद्धिः स घर्मः” इति । भगवान्वेदोऽपि तदेव मनुते—“घर्मो विश्वस्य जगतः प्रतिष्ठा” (तं० आ०) इति । अर्थाद् घर्मो एव सम्पूर्णसंसारस्य प्रतिष्ठा निहिताऽस्ति । यावद्धर्मः सुरक्षितोऽस्ति तावद्धर्मिणः स्वरूपमपि सुरक्षितं भवति । घर्मिणा धृतो घर्म एव तं घर्मिणं धारयति । यदि घर्मः परित्यज्यते तर्हि स घर्मस्तस्य स्वरूपमपि विलोपयति । अत एवोच्यते—

यो धृतः सन् धारयते स घर्म इति कथ्यते ।

घर्म एव हतो हन्ति घर्मो रक्षति रक्षितः ॥ इति ।

ईदृग्विधं घर्मं प्रति यस्य सहजा प्रवृत्तिर्भवेदवश्यं तेन भगसम्पत्तिसम्पन्नेन भाव्यम् । उपयुक्तानामेषां चतुर्णां भगानां गणानां विद्यावद्वियोगे जायते ।

शास्त्र-सर्वस्वे

अथ पञ्चमो भगो यशोनाम्नाऽभिधीयते । ऐतरेयब्राह्मणे रेतः, श्रद्धा यशश्चेति त्रितयं चन्द्रमसोः 'मनोता' इत्याम्नातं विद्यते । चन्द्रसम्पर्कत्वेनैवेदं सौम्यमस्ति । यस्यां व्यक्ताविने सौम्यप्राणा यावन्तोऽधिका भवन्ति तावतोव सा व्यक्तिः सौम्य-स्वरूपा यशस्विनी वीर्यवती च भवति । एतन्निधानाद्धि च सा भगवत्पदाभिधेया जायते ।

अन्तिमाऽथ भगसम्पत्तिः थोशब्देन व्यवह्रियते । शारी-
रिणी सम्पत्तिश्च थोशब्देन स्त्रीकुर्वन्ति जगन्ति । यस्मिन् खलु
प्राणिनि प्रातिस्विकरूपेण सातिशयं थोसाद्विध्वं भवति निश्च-
प्रचमसौ भगवत्परम्परायामायातीति । साम्प्रतमिहेदमपि विचा-
णीयमस्ति यदस्माकं चन्दनीये गोविन्दे भगवद्रूपत्वसम्पादिका
इमा भगसम्पद आसन्न वा, अथवा कियति परिमाणे ता
अवर्तिपतेति । तत्र सर्वप्रथमं वैराग्यं विलोकनीयम् ।
यः खलु गोविन्दः कृष्णो वैराग्यवृद्धियोगमूलाया राजपि-
विद्याया उपदेशेन घनक्षयं रागद्वेषशून्यं चकार तस्य
महामहोपदेशकस्य गोविन्ददेवस्य वैराग्यपारावारस्य गम्भीरतां
को वै जनोऽनुमातुं शक्नोति । यस्य सिद्धान्त एवायमा-
सीत्—“नानवाप्तमवाप्तव्यं वर्त एव च कर्मणि” इति । तत्-
कथयितुं शक्नते यद् गोविन्दे देवे वैराग्यभगसौभाग्यस्य नास्ति
स्वल्पतमोऽप्यभावः ।

ज्ञानभगसम्पद्विषये त्वस्य गीताग्रन्थः सर्वशास्त्रेषु श्रेष्ठ-
रायते । तस्य ज्ञानगीतामहार्णवस्यालोडनं वितन्वन्तः सन्तः
सततं परिश्रम्यापि लाघ यावत्तद्गृह्यं विनिश्चेतुमशक्नुवन् । कथं
तस्य ज्ञानभगसम्पत्तिरनुमीयताम् ? निश्चयं स कोऽप्यपूर्वो
ज्ञानवैभवसम्पन्नो वरीवति ।

वन्दनीयस्य गोविन्दस्यैश्वर्यनाम्नी भगसम्पदपि काञ्च्य-
पूर्वव । जन्मकालादेवामुष्य कर्माणि लोकोत्तराणि जेगीयन्ते ।
पूतनापातनं कालियदमनं यमलाजुनोद्धरणं गोवर्धनधारणं
कृमचापूरादिमर्दनमित्यादीनि तस्य परमाश्चर्यकृन्ति महान्ति
कार्याणि परमैश्वर्यभगसम्पत्याः प्रमाणभूतानि वर्तन्ते ।

अयं धर्मसम्पत्तेस्तु सोऽयमवतार एव कथ्यते । एष सदालोका-
न्युदयमृद्दिश्यैव निखिलकार्येषु प्रावर्तत । लीलासु अस्य सर्वासु श्री-
भावस्य लोकाकल्याणभावना निहिताः सन्ति । एवमेवायं यशोभाव-
स्य चापि परमाश्रय आसीत् । रूपश्रिया त्वय साक्षान्मन्मथमन्मथः
कथ्यते । यशोलभ्याश्चाप्यपारोऽपमकूपारो वर्तन्ति । अतोऽस्मिन्
सम्बन्धे नाविकं वाच्यम् । एवमव्ययपरमेश्वरस्य पूर्णावतारे
गोविन्दे सर्वासां भगसम्पदां संस्थित्या न तस्य भगवद्रूपतायां
स्वल्पोऽपि संशयः कर्तुं शक्यते ।

परमिह प्रश्नोऽयं समुदेति यदेतासु भगसम्पत्तिषु कतिचन
सम्पत्तयस्तु न्यूनाधिकरूपेण बहूपु महापुत्रपेत्वपि प्राप्यन्त एव ।
अत एव च नृसिंह-वराहादयः सर्वे ईश्वरावतारा व्यास-कपिल-
गोतमप्रभृतयो महर्षयश्च भगवच्छब्दपूर्वकं स्मर्यन्ते । अस्यां
स्थितौ गोविन्दस्यापि परमाराध्यस्य भगवच्छब्दविशेषणं न तस्य
किमपि वैशिष्ट्यं प्रकटयति । अतो नैतेन स किमप्यसामान्यं
अभवत्वमवलम्बते । किन्त्वस्य प्रश्नस्योत्तरं महामुनिना व्यासेन
पूर्वमेव व्यलेखि—कृष्णस्तु भगवान् स्वयमिति । अर्थादन्वाव-
तारेभ्यो महापुत्रेभ्यश्च श्रीकृष्णे गोविन्दे भगवत्त्वं पूर्णरूपेण
विराजते—इति । कारणमस्येदमस्ति यच्छ्रीमति गोविन्दे वैराग्यं
ज्ञानम् ऐश्वर्यं धर्मश्चेति चतसृणामपि बुद्धियोगनिष्ठानां पूर्ण-
प्रतिष्ठया सह यद्यःसम्पत्याः श्रीसम्पत्याश्चापि पूर्णमाधान-

भवत्तत, यद्धि कुत्राप्यन्यत्रावतारेषु महापुरुषेण वा समष्टिरूपेण सर्वथा नोपलभ्यते । अतोऽयमेव शास्त्रेषु “अच्युत” शब्देन व्यवहृतो भवति । यतो बुद्धियोगनिष्ठवाच्युतभावं प्रति कारणत्वं कलयति । अमीषां चतुर्णां बुद्धियोगानां समष्टेरभावे त्वच्युतत्वं भगवत्त्वं बोधयति एव न । नापि चंपामभावे बुद्धियोगस्य प्रतिद्वन्द्विनो रागद्वेषादयो भावा दूरीभवन्ति । इदमप्यवितथ वतते यदेतेषां बुद्धियोगप्रतिद्वन्द्विनां रागद्वेषादिदोषाणां यावदेकोऽपि तिष्ठति न तावत् पूर्णत्वं प्राप्तुं शक्यते केनापि । पूर्णत्वमन्तरेण च पूर्णात्वमन्तरेण न कश्चन भवितुं शक्नोति । परमस्माकं सुन्दरवदनारविन्दे गोविन्दे तु चतुर्णामेषां बुद्धियोगानां पूर्णो विकास आसीत् । अत एवास्यावतारस्य पूर्णत्वं निरीक्ष्य, परीक्ष्य समनुभूय च व्यासस्तदिदं लेखितुं विवशोऽभूद्यत्कृष्णस्तु भगवान् स्वयमिति । अतो भगवच्छब्दाभिधेयानामन्यान्यावताराणामपेक्षया श्रीगोविन्दस्य भगवद्रूपता किमपि वैशिष्ट्यं विभर्त्सोति ।

साहित्यस्य सार्वभौमराज्यम्

साहित्यं नाम सकलमुखसाम्राज्यसाधनं निरवधिकदुःख-
राहित्यनिदानम् अलौकिकानानन्दकारण कल्पसताकल्पं किमप्य-
पूर्वमेव वस्तु वरोवर्त्ति मध्येजगत् । दिवादिगणीयात्तृप्त्यर्थक-
पहघातोः क्तप्रत्यये सहितं=तृप्तं, तस्य भावः साहित्यम् ।
तृप्तिर्हि फलाभिलापशून्यता, अलौकिकानन्दे च तदनुभूतिः ।
अतोऽलौकिकानन्दकरं साहित्यमिति फलितोऽर्थः । अथवा हितेन
सह वसन्ते-इति सहितं, सहितस्य भावः साहित्यम् । तदध्येतूणां
तदुपासकानां तदवलम्बनाञ्चाभिलापपूर्तिरेव हितं, तदवाप्तिश्च
तत्तद्ग्रन्थानामध्ययनेनानुभूयत एव । साहित्येऽथ भोगमोक्ष-
फलप्रदाः सर्वविधा ग्रन्था उपलभ्यन्ते । उक्तञ्चाभियुक्तैः—

धर्मार्थकाममोक्षाणां वैचक्षण्यं कलासु च ।

करोति कीर्तिं पुण्यञ्च साधुकाव्यनिवेदनम् ॥ इति ।

अतः सर्वविधविषयाणां समुच्चयेन हितजनकत्वादिदं
साहित्यं नाम विभक्तिः । किंवा सहितस्य भावः साहित्यम् । यत्र
हि काव्य-व्याकरण-दर्शन-नीति-रसालङ्कार-पुराणेतिहासादयः
सर्वे विषयाः स्युस्तत्साहित्यम् । यद्यपि सर्वेषां विषयाणां ग्रन्थ-
समूह एव साहित्यपदं लभते तथापि साहित्यमिति व्यपदेशः
काव्यादिललितपदबन्ध एव निरूढः । प्रकृते चात्र साहित्यशब्देन
लक्षणं लक्ष्यञ्चोभयं गृहीतं भवति । तेन लक्षणकोटिगताः

काव्यप्रकाश-रसगङ्गाधरप्रभृतयो लक्ष्यकोटिगताश्च रघुवश-
मुद्राराक्षस-प्रभृतयो ग्रन्था यथायथ गृह्यन्ते ।

काव्यप्रकाश-रघुवशादिषु साहित्यपदस्य निरुद्धत्वे हेतुरपि प्रतीयते यद् व्याकरणे केवलं शब्द-धातुनिर्माणादिप्रकार एव, तत्र न रसो नैवालङ्कारो नापि च ध्वनिव्यवहारः । दर्शनेषु त्वात्मचिन्तनमेव प्रधानमिहासनमधितिष्ठति, कुतस्तावत्तत्र काव्यविच्छिन्तिः ? एवं सर्वेष्वेव विषयेषु तत्तद्विषयाणां प्राधान्यं, किन्तु काव्यादिग्रन्थेषु तु व्याकरणं छन्दो ज्योतिषं दर्शनानि राजनीतिः पुराणेतिहासादयः सर्वे एव विषया विलसन्तीति न तिरोहितं तद्विदाम् । अत एव सहित्त्यात्साहित्यमित्यपि तन्नाम सार्थकमेव । इदमेव च साहित्यमेकमात्रं मानवसम्प्रदा-संस्कृति-स्वाधीनतादीनां विनासस्य सरस साधनम् । अनेनैव राष्ट्रे समाजे जातौ व्यक्तौ च नवीनं जीवनं जरीजृम्भमाणं विराजमानं विलसति । अत्रैव देशसमाजादीनामुत्कर्षावकर्मणोः सामाजिक-रीति-नीतीनां जातीय-विचारव्यवहाराणाञ्च दर्शनं जायते । अत एव साहित्यं देश-जाति-समाजानां दर्पणः इत्यभिधीयते धीमद्भिः ।
अथ च—

पुराण-न्याय-मीमांसा-धर्मशास्त्राङ्ग-मिश्रिताः ।

वेदाः स्यान्नानि विद्यानां धर्मस्य च चतुर्दश ॥

इत्यादिना यद्यपि योगियाज्ञवल्क्येन चतुर्दशत्वं निरचायि विद्यास्थानानां, परत्र च तेषामष्टादशताऽपि समादेशि, कुत्रापि च साहित्यस्य नाम नालेखि केनापि । परं नैतदेव परिसङ्ख्या-नम् । विद्यास्थानानि त्ववान्तरभेद-सद्भेद-प्रभेदैः पारिसहस्रं भवन्तीति सर्वेविदितम् । तेष्वेव साहित्यस्यापि समाधानम् ।

अथवा 'साहित्यस्य भावः साहित्यम्' इत्यत्र चतुर्दशसङ्ख्ययाऽष्टा-
दशसङ्ख्यया वा प्रस्थानभेदैभिन्नानां विद्यानां सहभावद्योतनात्,
यद्वा 'साहित्यस्य वरुणं साहित्यम्' इति व्युत्पत्तौ समीक्ष्यमाणरयात्र
कविकर्मणः काव्यस्य समस्तविद्या-परिसमाप्तिमत्ताया बोध-
नात्, तथा —

न स शब्दो न तद्वाच्यं न स न्यायो न सा कला ।

जायते यन्न काव्याङ्गमहो भारो महान् कवेः ॥

इति भामहाचार्योक्तिदिशा च यावद्विद्यानां काव्यानुशास-
कसाहित्याङ्गत्वं सिद्धमेव । अथवा समस्तविद्यासहकारिणोऽस्य
साहित्यस्य जगति ब्रह्मवत् सर्वत्र सकलविद्यासु व्यापकत्वेनाव-
स्थानान्न पृथग्व्यपदेशः । अत एव "पञ्चमी साहित्यविद्या, सा
हि चतसृणामपि विद्यानां निष्यन्द इति यायावरीयः" इत्याप्ता-
नामुक्तिः, "भारतं पञ्चमो वेदः" इतिवत्सङ्गच्छते । तस्माद्भि-
खिलविद्यानां साहित्ये समावेशाच्चतसृषु चतुर्दशस्वष्टादशसु वा
प्रसिद्धेषु विद्यास्थानेषु न स्फुटतया साहित्यस्य नामग्रहणमकारि
सङ्ख्याविद्भिः सङ्ख्याविद्भिः । किं वा साहित्यं हीदं ध्वनि-
प्रधानं शास्त्रं, नह्येतच्छब्दवाच्यतां सहते । अतो व्यङ्ग्यमर्याद-
यंवास्याभिव्यक्तिर्व्यस्तानि शास्त्रकारैरित्यप्यवगच्छन्तु विद्याकौ-
मुदीजीवञ्जीवा जीवस्पर्धिप्रज्ञा विज्ञाः ।

शास्त्रं खलु शास्तीति निर्वचनेन शासनकर्तृत्वादयं रस-
ब्रह्मप्रतिपादकः साहित्यविषयो न केवलं शास्त्रराज एव
प्रत्युत्तात्मनोऽप्रतिमेन प्रतिभावत्वेन, अनन्यलभ्येन हृदयोदार्येण,
नसंगिकेण कारुण्याक्वपारपूरेण, सर्वजनाभिलषितेन शब्दमाधुर्येण
ललनालावण्यनिभेन सौन्दर्यसारेण च कोप-च्छन्दो-व्याकृति-

दशम-प्रभृतिरुत्तमन्तरास्त्रराजानपि नैदभावमन्तरेण निरन्तरं प्रतिपदं नियन्त्रयन्, पन्थानं प्रदर्शयन्, सर्वोपरिपदमघित्तिष्ठन् च शास्त्रशावर्तनीमविरदनलङ्कुर्वन् विराजतेतरां मध्येवाङ्मनम् । एते सर्वे विपया महाराजाधिराजस्य साहित्यदेवस्य प्रजामूर्तास्तत्पुरः सदा करबद्धास्तदादेशञ्च प्रतीक्षमाणा प्रीतातिनीता सेवका इव तिष्ठन्तीति निश्चयश्च छल्वदसीयः कोऽप्यपूर्वः प्रभूतप्रभावः । अत उपस्थाप्यन्तेऽद्यात् प्रबलप्रताप-परिचापकाः पञ्चपः प्रसङ्गाः ।

तत्र प्रथममवलोकनीयः शब्दकोषशास्त्रोपरि महाराज-स्यास्य प्रभावः । कवितारचनावसरे कवमित्तरस्य शब्दकोष-पर्याय-वाचिनः शब्दान् समानीय समुपस्थापयति शब्दाश्च तेषु महिमि-कयाऽऽजमान प्रस्तुवन्ति, किन्तु साहित्यदेवन्तेषा योग्यतानुपयोगि-तानपर्यायताञ्च निपुण निरीक्ष्य कमप्येक विचित्रादिगति—घुम्नानु केवलमयमेव शब्दोऽत्र प्रतिष्ठाप्राप्तैर्योग्यतः विभक्त्ये-नमनुवृत्तानीत्यादिपर्यायशिष्टाः शब्दा न्यक्कृता इव देहेन न्यद्भुवाः प्रातरुन्वा इव स्वस्वनितये नितोपन्ते । यथा हि—

तव प्रसादात् कुतुमापुर्वोऽपि सहायनेकं मधुमेव लब्ध्वा ।
कुर्या हरस्यापि पिनाकपाणेर्ष्यं च्युति के मन घन्दिनीज्ये ॥

पद्यस्यास्य रचनानेहसि यदा कालिदासस्य संसृष्टे शिवस्य पर्यायवाचिनः कपालपाणि-पिनाकपाणि-वृषध्वज-दिग्म्बर-प्रभृ-तयः सर्वे शब्दाः शब्दकोषेणोपस्थापितास्तदा भटिति साहित्य-प्रभुः कालिदासमतोऽनूचीत्—बवे ! अस्त्यपि नमानार्यदाचरेषु शब्देषु केवलमहमिह पिनाकपाणि-शब्दमेव सद्ग्रहीतुं त्वामादिशामि, नहि मदाज्ञानन्तरेण त्वया कोऽप्यन्यः शब्द-

श्चयनीगः, अन्यथा 'काव्यप्रकाश' नामकस्यास्माकं विधिपुस्तकस्य सप्तमखण्डस्यामुकामुकधारया त्वं दण्डनीयो भविष्यसि । यतोऽत्र शिवस्य सातिशय-दुष्प्रवृत्त्यत्व-सूचनाय "पिनाकपाणि" शब्द एव समुचितो नान्ये कपालपाणि-दिगम्बरादयो दंग्यद्योतकाः शब्दास्तादृशीं गोग्यतां विभ्रति । एवमेवात्र शङ्करनाममु शिव-मृड-मय-हर-प्रभृतिषु द्विमातृकेषु द्व्यक्षरेषु हरणमामर्य्य-व्यञ्जक-त्वाद्धरशब्द एव त्वया प्रयोक्तव्यः । अन्यथात्वे तेनैवापराधेन निग्रहीष्यसे—इति ।

अथ पुनः कदाचित्—

द्वय गतं सम्प्रति शोचनीयतां समागमप्रार्थनया कपालिनः ।
कला च सा कान्तिमती कलावतम्ब्वमस्य लोकस्य च नेत्रकौमुदी॥

पद्यस्यास्य शब्दयोजनावसरे कोपः साहित्यदेवस्य पिना-कपाणिशब्दे सविशेषं स्नेहमनुग्रहञ्चानुमाय महाराजस्य कृपा-भाजनतां लब्धुमिवात्रापि पिनाकपाणिमेव शब्दं विना विचारं प्रास्तावीत् । किन्तु हन्त, महाराजोऽयं वराकं कोपं तिरस्कुर्वन् धनगम्भीरस्वरेणाभाषीद् :— रे बालमते ! वक्तृवोद्वययोः प्रकरणमपि न किञ्चिदवगच्छसि ? इयमुक्तिस्तपस्यन्तो हिमसुतां पार्वतीं ब्रह्मचारिवेषेण छलयतः शङ्करस्यात्मनिन्दापरा वृत्तं, शिवनिन्दायामेवात्र वक्तुस्तात्पर्यम् । पिनाकपाणिपदस्य किंवा पिनाकिशब्दस्य प्रयोगे तु पिनाकवृत्तया वीरावगतेनिन्दा कथं स्यात् ? अतोऽत्र नाहं शब्दमिममभिन्दामि । मदादेशेनेह 'कपालि' शब्दं प्रस्तुहि, यतः कपालि-पिनाकिपदयोरभिधेयोप-स्थापनाविशेषेऽपि वीरत्व-द्योतकत्वेन नात्र-पिनाकिपदस्यो-चित्यम्, कपालिपदश्च कपालसम्बन्धकृत-निखिलामङ्गलनिधान-त्वदुराचारत्व-स्पर्श-सम्भाषणाद्यनर्हत्वाद्यवगमेन पार्वत्यभिलपि-

तस्य शङ्करस्य बीभत्सालम्बनत्वेन निन्दातिशयं बोधयतीत्यत्रा-
स्यैव पदस्य काव्यानुगुणतेति । श्रुत्वैतत्पराजित इव कोपोऽसा-
वाङ्मुखः परावर्तितः, कविना च 'कपालि'-शब्द एव प्रायुज्यत ।

सहैव साहित्यदेवो गच्छन्तं कोपं पुनराहूय तं सतकं
कुर्वन्नाह—कोपमहाशय ! यद्यपि त्वया नामकोपेषु बहवः शब्दाः
पुनर्पुंमकाः स्वीकृताः, किन्त्वहं मदीये मुखसाम्राज्येऽस्मत्प्रजा-
जनैरगाहतेभ्यः शब्देभ्यः कस्यामप्यवस्थायां प्रवेशानां न
दास्यामि । विनाशां प्रविष्टेषु तु तेषु विधिग्रन्थस्य तृतीयधारया
'अप्रयुक्त' नाम्ना दोषदण्डेन दण्डविधानं करिष्यते । एवमेव
त्वदधिकारे प्रसिद्धाप्रसिद्धोभयवाचिनः उभयार्थका अपि बहवः
शब्दाः सन्ति, परन्तु तेष्वपि मदीये क्षेत्रेऽप्रसिद्धार्थशब्दानां
प्रयोगो नैव विधेयः, अन्यथाऽस्मिन्नपराधे गिहतार्थदोषदण्ड-
भागमविष्यति । श्लेषादी तु विशेषपरिस्थित्या तवायमपराधः
क्षंश्यते—इत्यादिदय तं विसर्जयाम्बभूव । तदिदमस्ति नाम-
कोपोपरि साहित्यदेवस्य नियन्त्रणम् ।

अथ साम्प्रतं शास्त्राणां मूर्धन्यपदमधितिष्ठासोव्याकरण-
स्यापि साहित्यानुगामिता विलोकनीया । यद्यपि साहित्यदेवेन
व्याकरणशास्त्रस्य कार्यक्षमता, निष्पक्षपतिता, नीतिनिपुणतां सर्वगा-
मितां, श्रेष्ठुपीविशेषताश्चावलोक्य तस्य नपुंसकत्वेऽप्यात्मसाम्राज्ये
तस्मै प्रधानमन्त्रिपदस्थानमदोयत, किन्तु सहैव गुणिगणनिकपो-
पलोऽयं देवो व्याकरणं सावधानमपि कुर्वन्नभाषीत् :-व्याकरण-
महोदय ! यदि मदीये साम्राज्यक्षेत्रे तव स्वल्पाऽप्युपेक्षा मददृष्टि-
पयमुपैष्यति तर्हि त्वदाश्रितं तत्पदं वाक्यं वा भ्रष्टति 'च्युत-
संस्कृति' नामकेन महापराध-दण्डकेन दोषेण निग्रहीष्यामीति
त्वया नित्यं सतकंण भाव्यम् ।

साहित्यस्य सावंभोमराज्यम्

एवं साहित्यमहाराजेनानुशिष्टो व्याकरणमहाशयः काव्य-
क्षेत्रे विचरन्नेकदा केनचन कविना 'दलिते उत्पले एते अग्निं
मनसाङ्गिते' इति श्लोकाद्यं समाप्तो पृष्ठः—श्रीमान् ! व्याकरण-
चन्द्र ! किमयं पद्यार्धभागो भवद्दृष्ट्या विशुद्धं स्वरूपं कलयति?
तेनोक्तं नात्र काव्यशुद्धिः । प्रतिपदमत्र शाब्दे शास्त्रे नाति-
निष्णातानां दृष्टावशुद्ध इव दृश्यमानोऽपि सन्धिविश्लेषः प्रगृह्यता-
मूलकत्वात्पाणिनिमुनेः सूत्रानुसारं सर्वथा शुद्ध एवेति । वराकः
कविव्याकरणवचसा तं शुद्धं मन्यमानः साहित्यदेवायापि
न्यवेदयत् । व्याकरणमहाशयस्य समर्थनं न्यवेदयत् । ध्रुत्वैतन्महा-
राजस्तदाहूय जगाद.—व्याकरण ! यद्यपि मया सन्धि-विषये
प्रगृह्यहेतुको विश्लेषः स्वीकृतस्तथाप्येवंविधसन्धिविश्लेषस्या-
सकृत्प्रयोगो मम क्षेत्रे दण्डनीयः । तद्गच्छ, न पुनः कदापि विना
विचारं कार्यं करणीयम् ।

एवं व्यतीतेषु कतिचन दिवसेषु पुनरेकदा कश्चनान्यः
कविव्याकरणमहाशयानुमतः शीमतः साहित्यदेवस्य संमुखे—

तत उदित उदारहारहारिद्य तिरुच्चैरुदयाचलादिवेन्दुः ।

निजवंश उदात्तकान्तकान्तिर्वत मुक्तामणिवच्चकाभ्यनर्धः॥

पद्यमिदं प्रास्तौत् । अपरदक्षकः कविस्तदैव व्याकरणस्य
समर्थनं लब्ध्वा महाराजाग्रे—

वेगादुडुडुय गमने चलण्डामरचेष्टितः ।

अयमुत्तपते पद्मो ततोऽर्ध्वं रुचिङ्कुरु ॥

श्लोकमिममुपास्थापयत् । महाराजः साहित्यदेवं पद्य-
द्वयोनिर्मा विलोक्य ऋटिति व्याकरणमुपस्थापयितुं तमादिदेश ।

उपस्थितेऽथ भीतातिभीते तस्मिन् महाराजेनावध्यतः—रे विचित्रप्रज्ञ मन्त्रिवर्य ! हास्यमायाति त्वद्बुद्धिविलासे । मया पूर्वमेवोक्तं यन्मम कार्यं विना विचारं न कार्यम् । मदीये काव्यक्षेत्रे विचरणमसिघारासञ्चलनमस्ति । अहं मन्ये 'तत् उदितं' इत्यादिपद्ये त्वन्नियमानुसारं "लोपः शाकल्यस्य" इति नियमेन विहितस्यापि लोपस्य "आद्गुणः" इत्यनेनोपनियमेन प्राप्तं गुणं प्रति "पूर्वत्रासिद्धम्" इति विशेषनियमप्रभावादसिद्धिविधानादसिद्धिहेतुकोऽयं सन्धिविदलेपः सर्वथा भुङ्क्ते, किन्त्वस्मद्भाष्ये त्विदमपि कर्म बन्धनशैथिल्यमुत्पत्त्यापयतीति परिहेयोऽयमपि विदलेपः । यदि सकृदस्य प्रयोगस्तर्हि कथञ्चन त्वं सन्तव्यः स्याः ।

अथ चापरं 'वेगादुद्धीय०' पद्यं तद्दर्शयित्वा पुनस्तन्मयककुर्वन्निव प्राह महाराजः :— हन्त हन्त व्याकरणमहाशय ! शब्दसर्जनसमुत्सुकोऽपि वस्तुतस्त्वं नपुंसक एव, किमपि तु नावगच्छसि, समाजभयमपि न चिन्तयसि । अरे ! "चलण्डामर" इत्यत्र सन्धावुत्पन्न—लण्डा—शब्दस्यापभ्रंशविधया पुंव्यञ्जन—व्यञ्जकत्वादश्लीलता किं त्वां न लज्जयति ? अत्रैव च पुनः 'रुचिङ्कुरु' इत्यत्र स्त्रीगुह्याङ्गव्यञ्जक "चिङ्कु" शब्दोत्पत्त्यापि स्पष्टं दरोद्देशमानाश्लीलता सहृदयानां शिरो नमयति । किञ्चित्तु विचार्यं कार्यं करणीयम् । तद्याहि, न पुनरत्रेऽसावधानेन स्यात्तव्यं त्वया । एवं महाराजाणां सुमनोमालानिव शिरसि निधाय प्रत्यानुमुपक्रान्त एव तस्मिन् पुनरेवस्तदाह्वयावोचत् :— शृणु शृणु, भूयोऽपि किञ्चिदनुशासनीयोऽसि । पश्य, यद्यपि सन्धिविषये स्वीकृतस्य 'सा विदक्षामपेक्षते' इति त्वन्नियमानुसारं सर्वत्र सन्धिकार्यं नावश्यकं, किन्त्वत्र ममको विशेषनियमो

वर्तते—“नित्यं संहितैकपदवत् पादेष्वर्धान्तवर्जम्” इत्यस्मादनु-
शासनात्पद्ये सन्धेनित्यत्वं न त्वया विस्मरणीयम् । एतन्निय-
मोल्लङ्घनादपि दण्डनीयो भविष्यसि । एवं निपुणं सन्दिश्य
प्रस्थापितो ध्याकरणमहाशयः पुनः कदाचित् कमनीये काव्य-
कान्ते विचरन् केनचन कविना सन्दृष्ट्वा—

“पुना रम्या निशा बाले मधुरा मा कृया वृया ॥”

“धीरो वीरो नरो याति युद्धे सिंहो यया वने ॥”

पद्यार्धद्वयीमिमा शुद्धरूपेण स्वीकृत्य देवादेशपालनमनुमाय
पुरस्कारपरिनिप्सया स्वयमेव महाराजस्य सेवायामनपीत्,
किन्तु हहो तदवलोकनसमकालमेव महाराजः क्रुद्धः सन्नपि
स्मयमान इव तदवादीत्—हंहो वृयापुष्ट व्याकरण ! ‘पुना
'रम्या निशा बाले० इत्यादिपद्यांशोऽय यद्यपि ‘रोरि’ प्रभृति-
सूत्रानुसारं त्वदृष्ट्या शुद्ध एव किन्तु बालबुद्धे ! मदीये माधुर्य-
साम्राज्ये त्वेकान्ततो विसर्गाणां लोपोऽपि सहृदयानां मानसे
विकृत्युत्पादनादपराधकोटी समायाति । अपि जानासि ?
अस्मिन्नपराधे लुप्तविसर्गाभिधेन दोषेण दण्डघतेऽपराधी । एव-
मेव ‘धीरो वीरो नरो याति०’ इत्यंशोऽपि त्वदीयेन “हशि च”
“अतो रोरप्लुतादप्लुते” इत्यादिनियमेन तु नैव दुष्टः, परं मम
रसमये विषये त्वयमप्यसकृत्पातेन दोषमेवोत्पादयतीत्यत्राप्यस्माकं
विधिग्रन्थस्यामुकामुकधारया ‘आहृत्तविसर्ग’ नामकदोषारोपणस्य
दण्डस्य विधानमस्ति । यमकादिप्रसङ्गे त्वस्माकं विशेषाज्ञयाऽत्र
नादानमपि क्रियते । प्रसङ्गेऽत्रेदमपि त्वामवगमयामि यत्पद्ये
रन्त्येण विसर्गप्रयोगोऽपि न मह्यं रोचते । अतः सर्वथा मम
ज्ञेयेऽग्रे विचार्यैव पदं निधेयम्, अन्यथा मन्त्रिपदमिदमाहृत्-
श्रामोत्यादिष्य तत् प्राहिणोत् । एवं भ्रूयोऽपि तिरस्कृत उद्विग्न-

चेता व्याकरणमहाशयः स्वस्थानमुपेत्य यावत् मुखस्वाप्तं गृह्णाति
तावदेवान्यः कश्चन कविः—

‘उच्यंसावत्र तर्वाली मवंन्ते चावंवस्थितिः’

इति पद्यार्थं रचयित्वा तच्छुद्धनायां मन्त्रिमहोदयमनुमति
याचमान उपतस्यौ । व्याकरणेन मन्त्रिणा विचारितं यदस्मिन्
पद्यार्थे नासकृत् प्रगृह्यतामूलकः सन्धिविश्लेषो नाप्यसिद्धिहेतुकः
सन्धिविश्लेषो, नैवाश्लीलत्वव्यञ्जकः सन्धिप्रयोगः, नापि चात्र
लुप्तविसर्गादय एव दोषाः । अतः सर्वथा शुद्धतर्मा रचनेवि
निश्चित्य मनसि मोदमानः स्वामिसक्ताशादुपहारं लिप्तमान-
श्चाविलम्बमेव कविना सह साहित्यराजसभायामुपस्थाय महा-
राजाय स्वयं हि तं पद्यार्थं वाचयित्वा न्यवेदयत् । श्रुत्वैतन्महा-
राजस्तदा सनासाक्षिभ्रूसङ्कोचं तिर्यग् विलोक्य पद्यासपत्रमा-
शिखपादश्च व्याकरणमहाशय धूर्णयन् मेवगम्भीरया गिरा
न्यगदोत् :— महाशय ! मम मन्त्रिरदनिर्वाहः परमदुष्करः ।
ममेदं क्षेत्रं सुमनोमयम् । अत्र स्वल्पमप्यनामञ्जस्यं दुनोति
चेतश्चेतस्त्विनामतोज्ञ सन्धि-वष्टतामपि नाहं सहै । पश्य, हृक्षो
वैयाकरणो यत्र ‘शुष्को वृक्षस्तिष्ठत्यग्रे’ इति वाक्यं व्याहरन्
सहृदयहृदयेषु शङ्कुमिव निक्षन्ति तत्र साहित्यवित्सग्जन
इममेव भावं ‘नोरस—तरिह विलसति पुरतः’ अनेन वाक्येन
प्रकटयन् पीयूषविप्रुपः सिञ्चन्निवानुभूयते । अतः कोमलकान्त-
पदावलीनामेवान् प्राधान्यमवच्छेः । एवं सुचिरं स्वामिसन्देहं
श्रुत्वाञ्जमनो गेहमुपागते व्याकरणे व्यतीतेषु कतिपयदिवसेषु
पुनरन्यः कश्चित् कविः :— “गोतेषु वर्षमादरे वीतमृत्युमया मृगी”
इत्यादिकं पद्यं नीत्वा व्याकरणमहानुभावं प्रादशयत्तदनुमतिञ्चा-

याचत् । बली-स्य व्याकरणस्य वीक्षणे नात्र काप्यशुद्धिः
समायातेत्येव वराकोऽस्याऽपि शुद्धत्वे स्वानुमतिं प्रकटयामास ।
कविस्तु तच्छुद्धं मन्यमानो यथावसरं महाराजमपि दर्शयाम्बभूव ।
मन्त्रिमहोदयस्यानुमतिमपि च कथयाम्बभूव । दृष्टमात्रे हि
तस्मिन् देव आसन्नपरिचारकं कोपमाहूय विहसन्नाह—हंहो,
कीदृशोऽयमस्ति स्थूलधिपणो व्याकरणमहाशयः ? अनेकधा
वोधितोऽपि न किमप्यवगच्छति । समानयनीयोऽसौ मम सभायां
साम्प्रतमेव । तदादेशात्समुपस्थिते तस्मिन् साहित्यदेवस्तं
भूयोऽपि लज्जयन्नवोचत् :—महाशय ! त्वमिदमपि न जानासि
यदन्नाङ्पूर्वो बुदाङ्घानुर्दानार्थेऽवाचकः । ईदृग्विधेष्वपराधेषु त्वम्
“अवाचकत्व” दोषेण निग्रहीष्यसे । एतदतिरिक्तमित्यप्यवधेयम्
यद्यपि धानूनामनेकेऽर्थाः स्वीकृताः सन्ति, तथापि मदीये सुम-
सौकुमार्ये साम्राज्ये तु सर्वत्र जनतामु प्रचलिता एव धात्वर्थाः
स्वीकार्या भविष्यन्ति । अन्यथात्वे—

सज्जानम्रमुषी बाला लावण्यामृतवापिका ।
मन्दं मन्दं सखीवाक्यैरुपहन्ति प्रियं निशि ॥

इत्यादिषु स्थलेषु त्वम् ‘असमर्थ’ नाम्ना दोषेण दण्डयिष्यसे ।
यतोऽत्र हन्तीति पदं गमनार्थे पठितमपि न तत्र समर्थम् । यदि
पुनरथे कदाचित्स्वकीये कर्मणि तव त्रुटिरवलोकयिष्यते तर्हि
निश्चप्रचं त्वं मन्त्रिपदात्प्रच्यावयिष्यसे । बहुवारं त्वामवोधिमम्,
न भूयः कदापीदृश्युपेक्षा करणीया । तत्सम्प्रति गच्छेति सर्व-
समक्षमेवं पदे पदे न्यक्कृतो वराको व्याकरण-महाशयः स्वानि
भाग्यानि निन्दन् ‘सैवाधर्मः परमगहनो योगिनामप्यगम्यः’ इति
पद्यांशं मनसि साम्रेडं व्याहरन् स्वकीयमावासमुपेत्य विपण्ण-

वदनः खट्वायां सुचिरं तस्थौ। अयमस्त्यनुशासनप्रभावः साहित्य-
देवस्य व्याकरणोपरि ।

महाराजोऽयं साहित्यदेवः सर्वाण्येव शास्त्राणि विना
पक्षपातं समानरूपेण शास्तीति साम्प्रत छन्दःशास्त्रोपर्ययस्यं
नियन्त्रणं कर्णे करणीयम् । यथासौ कोप-व्याकरणे स्वानुशासने
रक्षति तथा छन्दःशास्त्रमपि, स्वल्पेऽप्यपराधे च तदपि
दण्डयति । काव्यविच्छिद्यनुभूत्यभीप्सया साहित्यक्षेत्रे प्रविष्ट-
मात्र एवास्मिन् शास्त्रे देवस्तदुपदिशति :— छन्दोमहानय !
काव्यसाहित्योपवनपवनसेवनाय मम नियन्त्रणेऽवस्थान परमा-
वश्यकमस्तीति किञ्चिदनुशासनीयोऽसि । अहं मन्ये, पूर्वसूरि-
भिस्त्वन्नियमा निश्चिताः किन्तु साहित्यक्षेत्रप्रवेगार्थं तु सन्ति
त्वत्कृतेऽपि कतिचन मम विशेषनियमाः तदुपेक्षायाञ्च त्वमव्य-
स्मद्विधिपुस्तकस्यामुकामुकधारया 'हतवृत्त' दोषेण दण्टनीयो
भविष्यसि । पश्य, छन्दोलक्षणानुसरणेऽप्यहमश्रव्यता तु नैव
सहिष्ये । वृत्तानां श्रव्यत्वाश्रव्यत्वज्ञप्तये सन्ति केचन मदीयाः
स्वकीया नियमाः । यथा—

“त्र्यक्षरंस्त्र्यक्षरैरेव छेदंरामाति दोषकम् ।”

“विसर्गयुक्तैः पादान्तैः शोभामेति रस्योद्धता”

“साकारार्थं विसर्गान्तैः सर्वपादैः सविभ्रमा ।”

स्वागता स्वागता भाति कविकर्मविंलासिनो” इत्याद्या।

सर्वेषामेषामयमेव सारभूतोऽर्थो यत्—“सर्वत्राव्यभिचारेण
श्रव्यतैव गरीयसी” इति । अतो मम क्षेत्रे लक्षणानुसरणेऽपि
सहृदयजनानुभवसिद्धा वृत्तानामश्रव्यता परिहेया । अन्यथाचरणे
त्वत्कृतेऽपि तयैव धारया निग्रहविधानं विद्यते ।

अन्यच्च महाशय, वृत्तानां रसानुगुण्येऽपि पूर्णमवधेयम् ।
नेदमुपेक्षणीयम् । यद्यपि सन्ति भेदोपभेदरत्नत्वानि वृत्तानि,
किन्तु न सर्वत्र सर्वाणि सहृदय-हृदयावर्जकानि । अतोऽत्राप्यहं
त्वान् नियमविशेषान् निर्दिशामि । यथा—

शमोपदेशवृत्तान्ते सन्तः शंसन्त्यनुष्टुभम् ।
रथोद्धता विभांशेषु भव्या चन्द्रोदयादिषु ॥
पाङ्गुण्यप्रगुणा नीतिर्वंशस्येन विरानते ।
औदायंरुचिरोचित्यविचारे हरिणी मता ॥
प्रावृट्प्रवासत्रयसने मन्दाक्रान्ता सुशोभते ।
शौर्यस्तवे नृपादीनां शार्दूलक्रीडितं मतम् ॥
दोषकस्यानुगुण्यञ्च कविभिः स्वीकृतं हृते ॥ इत्यादि

एतद्विहृष्टाचरणे स एव 'हृतवृत्त' दोषः समारोपयिष्यते ।
एतदतिरिक्तं पुनरप्येकस्मिन् विषयेऽनुशासनीयोऽसि । यद्यपि
त्वदीये विधिपुस्तके पदान्तलघुगुरु-व्यवस्था-विषये लिखितं
वर्तते—

सानुस्वारश्च दीर्घश्च विसर्गो च गुरुर्भवेत् ।
घर्णः संयोगपूर्वश्च तथा पादान्तगोऽपि वा ॥ इति ।

एतदनुसारश्च प्रत्येकचरणस्यान्ते लध्वक्षरस्यापि गुरुभाव
उक्तस्तथापि मदीयास्त्वथ विशेषाज्ञा 'न पादान्ते लघोगुं स्त्वञ्च
सर्वत्र' इति । अतस्त्वया केवलं द्वितीय—चतुर्थपादान्तलघोगुं स्त्वं
प्रयोक्तव्यम् । प्रथम-तृतीयपादान्तलघोगुं स्त्वञ्च वसन्ततिलका-
दिपरत्वमेव । यत एवम्प्रायेषु वृत्तेषु प्रथम-तृतीयपादावसाने
लघुवर्णसङ्घावेऽपि श्रद्ध्यता नापचीयते । अन्यथाचरणे त्वामत्रापि

‘हृतवृत्’ दोषेण निग्रहीष्यामि । एवं हि महाराजः साहित्य-
देवश्छन्दःशास्त्रमपि स्वशासने नियन्त्रितं चरीकरीतीति
भाव्यम् ।

यथायं महाराजः कोप-व्याकरणादीनि प्रतिपदं दमयति,
नियन्त्रयति, व्यवस्थापयति च तथाय ज्योतिष-दर्शनायुर्वेद-
प्रभृतीन्यपि शास्त्राणि स्वनियोगे रक्षति । स्वल्पेऽप्यनोचित्ये
तान्यपि ऋटित्यनुशास्ति दण्डयति च । प्रारम्भेऽयं महाराजः
सर्वाणीमान्याहूयैवमवगमयति—ययं त्वेकदेशिनो वत्तंघ्वे,
मदीयञ्चास्ति सार्वभौमं राज्य सार्वजनोत्तम् । मुष्माकं क्षेत्रेऽनेके
ये स्वपारिभाषिकाः शब्दाः प्रचलिताः सन्ति, कामं प्रचलन्तु
ते आत्मनः क्षेत्रे, परं न ते मदीये विषये प्रवेशमहन्ति । अन-
धिकृतप्रवेशात्तोषामहं तत्कालमेव नियमानुसारम् “अप्रतीत”
नाम्ना दोषेण मुष्मान् दण्डयिष्यामि । उदाहरणरूपेण पद्याशो-
ऽयं द्रष्टव्यः—“योगेन दलिताशयः” इत्यत्र वाक्यार्थेऽप्यभाष्यशब्दो
योगदर्शन एव प्रतीतोऽस्ति । यतः “क्लेशार्थंविनाशार्थंरपर-
शुष्टः पुस्त्यविशेष ईश्वरः” (पा. यो. सू. १।२४) अत्र हि वाक्यार्थं क
‘भाष्य’ शब्दः प्रयुक्तः, वामना चात्र संस्कारनिदानं मिष्याजान-
जन्यः संस्कारविशेषः । अत एकदेशित्वादय शब्दो मदीये
राज्यक्षेत्रे परिहेयः । एवमेव “नमो जामित्रवाहवे” अत्र चतुः
सङ्ख्याकृते प्रयुक्तो जामित्रशब्दः केवलं ज्योतिषशास्त्र एव
प्रतीतो विद्यते । अत एकदेशित्वाज्ज्योतिषक्षेत्रमात्रप्रचलिता
अपि शब्दा अत्र परिहेयाः । तथैव—

“वन्देहीव निहन्ति तापवितरं पुंसां शरच्चन्द्रिका”

शारदी कौमुदी मनुष्याणां सन्नापं ‘वेदेहो’ इव अर्थान्
पिप्पल्योपधिरिव नाशयतीत्यत्र पिप्पल्योपघृते प्रयुक्तो वन्देही-

सन्दः केवलमायुर्वेदशास्त्र एव प्रसिद्धः । आयुर्वेदशास्त्राननु-
शीलिनां वेदेहीपदार्यानिभिज्ञानां विज्ञानां तु न तदर्थबोधः ।
अतोऽत्राप्यप्रतीतत्वदोषारोपणं ज्ञेयम् । दूषकताबीजन्त्वत्र
सर्वत्र तत्तच्छास्त्रानभिज्ञस्य तादृशार्थानुपस्थितिः । अतः एवं
यत्र तच्छास्त्राभिज्ञ एव प्रतिपाद्यः स्वयमेव वा परामर्शस्तत्र
न दोषत्वमित्यपि सर्वैर्युष्माभिः स्मरणीयम् । एवं सर्वाण्येव
शास्त्राणि सम्बोध्य स्वल्पं त्रासयित्वा च पुनः श्लक्ष्णया वाचा
सान्त्वयता नैसर्गिककारुण्यपारावारैण महाराजेन निगदितम्—
आतरः ! न मुष्माभिरन्यथा विचारणीयं न वा मयि विरोध-
भावश्चिन्तनीयो न च काप्यन्याऽसत्कल्पना कल्पनीया । सर्व-
मयेदं राज्यमर्यादा-परिपालनायैव क्रियते । यद्यहमेव न कुर्या-
स्तर्हि स्वातन्त्र्यमवलम्ब्य यत्किञ्चिद्वादिन्यो मम प्रजाः सर्वाः
स्थितोः सङ्घिरेयुः । अवलोकनीयास्तावज्ज्योतिर्विद एव ।
अनियन्त्रिता इमेऽष्टमीं तिथिं बोधयितुं कथयिष्यन्ति यदद्य
मरणतिथिर्वर्तते, अथवा कुत्रचिन्मध्यैरङ्गमञ्चं सप्तमवेत्रासन-
मधिस्थितं जनं वीक्ष्यैते वदिष्यन्ति यदयं पाताले स्थितोऽस्ति ।
यत इमौ शब्दौ ज्योतिषशास्त्रे क्रमशोऽष्टमीं सप्तमीञ्च सङ्ख्यां
परिभाषेते ।

अथ पुनर्व्याकरणस्य नियन्त्रणशैथिल्याद्वाकरणाः 'गुणाः
पूजास्थानं' इत्यत्र 'भदेङ् पूजास्थानम्' वक्तुं प्रारप्स्यन्ते,
तथैव "भारते सम्पदां वृद्धिः" इत्यस्य स्थाने "भारते सम्पदा-
मार्दचं" एव लपिष्यन्ति । अथ च कस्यचिद् गलस्य स्वरभङ्गं
दृष्ट्वा ऋटिति वदिष्यन्ति—हंहो ! अस्य अज्मङ्गो जातः" इति
एवमयं महाराजः स्वाः प्रजाः पालयन् ताः शोभनं पन्थानं प्रद-
क्षयन्, उच्छृङ्खलतायां दग्डविधानेन दमयन्, नियमानुसारं
नियमयन् दण्डयश्च स्वमर्यादां स्थापयति ।

किमन्यद्, अयं शास्त्रसार्वाभौमासनमाविष्ठायात्मीयानामपि काव्यरसानञ्ज्वारादीनामनौचित्यं न दिदृक्षते । एतानपि नियन्त्रयति, दूषयति चानौचित्ये । निष्पन्नपातं विना भयं सर्वाणि शास्त्राणि नियन्त्रयताग्नेन देवेन काव्यप्राणभूतो रसोऽपि समादिश्यते :— रसमहाशय ! न भवतो नापि स्थायि-सञ्चारिणोः स्वरब्देन कुत्राप्यभिव्यक्तिर्भवेत् । सदा भवदादिभिर्व्यङ्ग्यमर्थोदयैवोपस्थेयम् । प्रतिकूल-विभावादीनामपि ग्रहणं न विधेयम्, अनुभाव-विभावयोः कष्टाक्षेपः सहृदयेभ्यो न रोचते, अनुचितेऽवसरे रसस्य प्रकटनं छेदनञ्चाप्यस्मत्क्षेत्रे न भवेताम् । पुनः पुनरसदीप्तमप्यहं न वाञ्छामि । अङ्गिनोऽनुसन्धानं, तथाऽङ्गस्यातिविस्तृतवर्णनमप्यनुचितं कस्याम्यहम्, प्रकृतिवियर्ष्य-ममर्थानौचित्यञ्चाप्यहं न दिदृक्षं । सहैव ये मम प्राणश्रियाः सहृदयाः कविशिरोमणयः सन्ति तैरपि निश्चितस्य—

असतोऽपि निवन्धेन सतामप्यनिवन्धनात् ।

नियमस्य पुरस्कारात् सम्प्रदायतिशया कवेः ॥

इत्येव विघस्य त्रिविधस्य कवि-सम्प्रदायस्य विरुद्धमपि न किञ्चिदहं शुभ्रूपे ।

एवमयं महाराजः साहित्यदेव आत्मीयानपि नियन्त्रणे रक्षन् धर्म-निरपेक्षञ्च राज्यं कुर्वन्नपि सर्वान् शास्त्रनागरिकान् स्वे स्वे धर्मे व्यवस्थापयन् सर्वैरेव परमात्मीयत्वेन समाहृत्य सततं सहृदयान् प्रेरयोतीति किं कथनीयं शास्त्रसार्वाभौमस्य साहित्यदेवस्य महामहनीयमहिमत्वे ?

काव्यस्वरूपम्

निश्चप्रचं करालकलिकालकलुपित-भानसानां मानुषाणां मनसः शान्तये, विनोदाय, ब्रह्मानन्दसहोदरामोदलब्धये च कवितैवैका पीयूषधारा या सहृदयान् अविरतमलौकिकेन रसेनाप्लावयन्ती चतुर्वर्गसाधनायापि भवति । सुन्दरलोकातिशायिभाव-प्रभावेणैवेयं कविता जडं विज्ञयति, विज्ञं विद्योतयति, निर्बलं सबलयति, निरुत्साहं समुत्साहयति, निरञ्जनं रञ्जयति, निर्धनं धनयति, दुःखिनं सुखयति, व्यवहारनिप्यन्दविप्रुषः प्रसारयति, शिवेतरं क्षपयति, सद्यः परनिवृत्तिश्च सम्पादयति । किमन्यत्, सेयं स्वोपासकेभ्यः प्रयच्छति महान्तमर्यम्, अपहरति समस्तमनर्थम्, वितरति लौकिकं विज्ञानम्, अपनयति सर्वविधमज्ञानम्, वितनोति विमलं यशः, सन्तनोति निःशेषं श्रेयः, दूरीकरोति दुरितानि, विमलीकरोति हृदयानि, कान्तोपदेशसम्मितेन सदुपदेशेन सहजमेव कर्मणि नियोजयति च । सेयं कवितैव सर्वमङ्गलमञ्जुलेन काव्येन नाम्ना अभिधीयते । यस्य लक्षणपरिभाषणे प्राञ्चो विद्वांसः प्रकटयन्ति स्वं स्वं शेषुपीविलासमेवम् :—

शब्दायोः सहितो काव्यम्—

इति भामहः ।

निर्दोषं गुणालङ्कार-रसवद् वाक्यं काव्यम्—

इति भोजः ।

गुणालङ्कारयुक्तौ शब्दायोः काव्यम्—

इति वामनः ।

गुणालङ्कार-रीति-रसोपेतः साधुराब्दार्यसन्दर्भः काव्यम्—

इति वाग्भटः ।

निर्दोषं गुणालङ्कारलक्षणरीति-वृत्तिमद्वाक्यं काव्यम्—

इति पीयूषवर्षः ।

काव्यं रसादिमद्वाक्यं धृतं सुखविशेषकृत्— इति शौद्रोदनिः ।

निर्दोषा लक्षणवती सरोतिगुणगुम्फिता,

सालङ्काररसानेकवृत्तिर्वाक् काव्यनाममाक्— इति जयदेवः ।

शब्दायो सहितौ बह्वकविध्यापारसात्तिनी,

बन्धे व्यवस्थितौ काव्यं तद्विदाह्लादकारिणी— इति कुन्तकः ।

रसालङ्कारयुक्तं सुखविशेषपसाधनं काव्यम्—इति कैशवमिश्रः ।

इष्टार्थव्यवच्छिन्ना पदावली काव्यम्—

इति दण्डी ।

ध्वन्यात्मकं वाक्यं काव्यम्—

इति आनन्दवर्धनः ।

काव्यं विशिष्ट-शब्दार्थसाहित्यसद्वत्कृतिः— इति क्षेमेन्द्रः ।

वाक्यं रसात्मकं काव्यम्—

इति विद्वनाथः ।

रमणीयार्थ-प्रतिपादकः शब्दः काव्यम्—

इति जगन्नाथः ।

एवं बहूनिश्रान्यकारैः स्व-स्वतिद्धान्तमनुवृत्त्य काव्यलक्षणमक्रियत, किन्तु राजानकमम्मटः प्रायः सर्वेषामनभौषां विदुषां सारभूतमिदं काव्यलक्षणं लिलेख—“तदरोषो शब्दायो ऋणुपादन-कड्कृतौ पुनः श्वापि” इति । अर्थात् अवाचकत्वविलुप्तत्व-ग्राम्यत्व-च्युतसंस्कृतिप्रनृतिदोषशून्यो, माधुर्यं-प्रसादादिगुणगणविशिष्टो, अनुप्रासोपमादिशब्दार्थोन्मयविधालङ्कारविभूषितो, अथ पुनः कुत्रचित् स्फुटालङ्काररहितावपि शब्दायो काव्यम् ।

अत्र हि ‘शब्दः काव्यम्, न शब्दायो’ इति पण्डितराजोपाधिसनायो जगन्नाथः । अल्पेयं विचारसरणिः—काव्यं पठ्यते, वाक्यं रच्यते, काव्यादयोऽवगम्यते—इत्यादिविश्वजनीनो

व्यवहारः शब्दमेव काव्यकोटी स्थिरयति, नायम् । नापि चैरग्विधेषु व्यवहारेषु रूढलक्षणया काव्यशब्दप्रयोगेणार्थोपस्थितिः, शब्दार्थयुगलस्य काव्यशब्दवाच्यत्वे प्रमाणाभावात्-इति । सेयं लौकिकव्यवहारानुप्राणिता शब्दस्यैव काव्यत्वे एका कोटिः ।

अथ च शब्दार्थयोः सम्मिलितरूपेण काव्यत्वे 'एको न द्वौ' इति व्यवहारवच्छ्लोकवाक्यं न काव्यमिति व्यवहारापत्तिः । अर्थाद् एकद्वय-योग एव द्विशब्दवाच्यो भवति, न पुनर्द्विशब्दस्यावयवरूपेण वर्तमानः पृथक्-पृथक् एकशब्दः । एवमेव न श्लोकवाक्यं काव्यम्, शब्दस्यैव तस्यावयवत्वात्, नापि शब्दार्थयोर्विभिन्नरूपेण काव्यशब्दव्यवहारः, एकस्मिन् पद्ये काव्यद्वयव्यवहारापत्तेः । तस्माद्वेदशास्त्रपुराणादिलक्षणस्येवात्रापि काव्यलक्षणे शब्दप्रयोग एवोचितः, न शब्दार्थयुगलस्य । सेयं शब्दस्यैव काव्यत्वेऽपरा कोटिः । अतः काव्यस्य शब्दनिष्ठत्वमेव रुमुचितम्-इति रसगङ्गाधरकारो जगन्नाथः ।

परं नेदं कथनं समुचितं जगन्नाथस्य । यतः काव्यस्य यथा श्रवणपठनादिव्यवहारप्रचारो मध्येभूवनं तथैव काव्यावबोधस्यापि । अवबोधश्चार्थस्यैव भवति न शब्दस्य । अत आस्वादव्यञ्जकत्वस्य शब्दार्थयोरविशेषाद्भूमयत्रैव काव्यनिष्ठता समुचिता । वेदादिसंज्ञा न केवलं शब्दानामपितु शब्दार्थयोः सम्मिलितरूपस्य । अत एव 'तदधीते तद्वेद' इति सूत्रं विशदयता भगवता पतञ्जलिना स्वीकृतः शब्दार्थयुगलसङ्कलितो वेदस्वरूप-प्रकारः सुमङ्गतो भवति । रूढलक्षणया च शब्दार्थयोः प्रत्येकमपि काव्यशब्दप्रयोगः कर्तुं शक्यते । अतो नात्र 'एको न द्वौ' इतिवत् तदापत्तिः । तेन शब्दार्थो-एव काव्यम्-इति मम्मटस्य सिद्धान्तो निर्वाधः ।

अथ “अदोषो” इत्यत्रापि किञ्चिद् विचार्यते । ‘अदोषो’ इत्यनेन किमु दोषसामान्याभावोऽभिप्रेतः, उत यत्किञ्चिद्दोषाभावः ? यत्किञ्चिद्दोषाभावश्चेत् तर्हि सत्यपि दोषे न काव्यात्म-
 नूतरसविधातकस्य दोषस्योपस्थितावपि काव्यव्यवहारं को रोत्स्यति ? ततश्चोत्तमाधमादिकाव्यविभाग एव दुष्करः स्यात्, महान् अनर्थश्चापत्तेत् । अतो दोषाभावस्थाने दोषसामान्याभाव एव ग्रहीतव्यः । ये च पुनः ‘न्यवकारो ह्ययमेव मे यदरयः०’ इत्यादौ सत्यप्यविमृष्टविधेयांशदोषे उत्तमकाव्यतास्वीकरणे विप्रतिपद्यन्ते, तत्रोच्यते— “अदोषो” इत्यत्र नञ्पदस्य ईपदयो-
 नेयः, अनुदराकन्या इतिवत् । तेन च काव्यरसमूतस्य रसस्यादि-
 घातकत्वे न दोषस्य दोषत्वम् । अतः पूर्वोक्तपद्ये अविमृष्टविधे-
 यांशदोषसत्त्वेऽपि न व्यङ्ग्यार्थक्षतिः । मम्मटस्यायमेवास्त्वयाशयो-
 यस्मिन् पद्यांशे प्रतिपादितस्य व्यङ्ग्यार्थस्य येन दोषेण हानिनं-
 भवति स एवास्मान्निस्त्यक्तः । अत एव हि दोषस्य लक्षणं कृतं
 तेन—‘मुट्यार्थं हतिदोषः’ इति । अर्थात् उद्देश्यप्रतीतिविधातकत्वं
 दोषत्वम् इति । ततश्चोक्तपद्यस्य चतुर्थे पादे सत्यपि विधेयाभि-
 मर्शदोषे व्यङ्ग्यार्थक्षतेरभावाद् रसशास्त्रकुशलैस्तन्मकव्यताऽस्य
 स्वीकृता । अथ च ‘अदोषो’ इति विशेषणात् रससत्ताऽपि सूचिता
 भवति । यतो दोषाः रसापकर्षकाः, तेषामभावे च रसोज्ज्वलता
 स्वतः सिद्धैव ।

“सगुणो” इत्यत्रापि भ्राम्यन्ति कतिचन । कथयन्ति ते,
 गुणास्तावद् रसघर्षाः, तत्राचलस्थितिकाश्च । यथोक्तं स्वयं
 मम्मटेनैव—

“ये रसस्याङ्गिनो घर्षाः शौर्यादय इवात्मनः ।

उत्कर्षहेतवस्ते स्युरचलस्थितयो गुणाः ॥” इति ।

तत्कथं रसघर्मत्वे सति तेषां शब्दार्थाभ्यां सह सङ्ग्रहः ?

अत्रोच्यते, रसोऽपि शब्दार्थोपस्थापितैर्विभावादिभिरेव व्यज्यते । अत एवात्र गुणशब्दस्य गुणाभिव्यञ्जकेषु शब्दार्थेष्वभिप्रायो नेयः । अर्थाद् गुणानां रसैकनिष्ठत्वेऽपि परम्परया तदभिव्यञ्जकशब्दार्थनिष्ठत्वम्—इति भावः ।

अथ कतिपये विश्वनाथादयो भूयो वदन्ति यच्छब्दाभ्यां रसव्यञ्जकत्वाद् रसद्वारा तयोर्गुणस्थितौ स्वीकृतायाम् 'सगुणौ' इत्यत्र "सरसौ" इति वाच्यमिति । अत्राप्युच्यते—अज्ञातरहस्याः खलु ते काव्यानाम्, भ्रमावर्त्तं निपतिता अप्रापि ते । यतः शब्दपदेन वाचक-लक्षक-व्यञ्जक-शब्दाः, अर्थपदेन च वाच्यार्थ-लक्ष्यार्थ-व्यङ्ग्यार्था गृह्यन्ते । व्यङ्ग्यार्थे च स्वीकृते कथं नाम रसापलापः ? इति त एव विचारयन्तु । मम्मटो हि अभिघया स्पष्टं कथनं नानुमोदते । अत एव स "सरसौ" इति स्थाने 'सगुणौ' इत्युक्त्वा व्यङ्ग्यमर्यादया शब्दार्थयोः सरसत्वं सूचितवान् ।

कतिचन चात्र सगुणपदयोगेन गुणानां रसैकघर्मत्वाद् गुणवत्वान्यथानुपपत्त्या स्वत एव रसग्रहणं मन्यन्ते ।

अथ च 'अनलङ्कृती' इत्यत्रापि 'ईपदर्थे' नञ्ग्रहण-स्यैवाभिप्रायोऽस्ति मम्मटस्य । तेन हि सर्वत्र सालङ्कारो, यदचिच्च अनलङ्कारो (स्फुटालङ्काररहितो) अपि शब्दार्थौ काव्यपदवाच्यौ भवतः । अर्थात् चमत्कृत्याधायकौ शब्दार्थौ काव्यम्, इति ।

अत्रापि विप्रतिपत्तिं प्रदर्शयन्ति असन्तः कियन्तः, यत् 'स्वीकृत्यापि बाह्याङ्गत्वं' कथं तेषां काव्यलक्षणे प्रवेशोऽक्रियत मम्मटेन । यथा नहि कस्याश्चिद् व्यक्तेर्व्यक्तित्वमन्तरेण हारा

अलङ्कारं नश्यति तथा काव्यस्यापि विनोचनानुप्रासादनङ्कारं
न काव्यत्वमिति । अतोऽलङ्काराणां काव्यलक्षणे प्रवेदोऽनुचित
एवेति ।

अत्रोच्यते, अत्रास्त्यभिप्रायो मन्मटस्याप्य एव । ननु-
नाऽलङ्काराणां बहिरङ्गत्वं प्रदर्श्यं ते बहिष्कृताः । अस्त्यस्यै
भावः, गुणालङ्कारौ रसस्योत्कर्षवाक्यभावेन, किन्तु गुणानां
रसैः सह साक्षात्सम्बन्धः अलङ्काराणां च परस्पररसम्बन्धः ।
अर्थादलङ्काराः शब्दार्थद्वारैव रसं पोषयन्ति, अतोऽलङ्काराणां
रसैः सह अचलस्मितेरभावः । तेनास्त्य मते स्फुटरसालङ्काराण्य-
तरविक्षिप्तौ शब्दार्थौ काव्यम् इति फलितोऽर्थः ।

अत्रायं संक्षेपः । मन्मटेन हि 'उददोषी' इति विलिख्य
काव्ये व्यङ्ग्यद्वारैव व्यङ्ग्यस्य रसस्य समुन्नेखोर्भङ्गमथ । अतो
दोषा भवन्ति रसापकर्षकाः, उदभावे च स्वत एव रसाग्नौ
भवेत् । एवमेव 'सगुणौ' इति विभेदपदद्वारा तेन सूचितं यद्
गुणोपादानेनापि रसः स्वयमागतो भवति । अतो गुणा हि रस-
निष्ठाः तत्रैव 'येन दिना यदनुभवम्' तस्तेनाक्षिप्यते' इति नयेन
गुणवत्त्वान्मपानुपपत्त्या स्वयमेव रसोपादानं जायते । 'अन-
सङ्कृती' इत्यस्याभिप्रायो यतते—सर्वत्र सालङ्कारौ क्वचित्तु
अस्फुटालङ्कारौ शब्दार्थौ काव्यम् । अलङ्कारस्य विप्रत्येयमि-
त्तत्र व्यङ्ग्यस्याप्यतिवायता भवत्येव । यत्तद्विना सर्वत्र वैर-
स्यमेव प्रसरोसरोति । अतोऽत्र नञोऽलङ्कारार्थको नैवः । तेन च
सर्वत्र सालङ्कारौ क्वचिदस्फुटालङ्कारावपि शब्दार्थौ काव्यम् ।
इति सिध्यति । एवं हि मन्मटोक्तं 'उददोषी शब्दार्थौ सगुणा-
वनसङ्कृती पुनः क्वापि' इदमेव काव्यलक्षणं निर्दुष्टम् ।

तदिदं काव्यं प्रति श्रुतान्वासविशिष्टा प्रतिमैव हेतुः ।
प्रतिमा च नवनवोन्नेदशालिनी नैषा । श्रुतान्वासप्रतिमैति

समुदितास्त्रय एव पदार्था दण्डचक्रादिन्यायेन काव्यं प्रति हेतुरिति मम्मटाशयः । काव्यनिर्माणसामर्थ्यमेव प्रतिभा, सा हि सहजोत्पाद्येति रुद्रटः । अभ्यासः काव्यकर्मणि व्यापारः—इत्यन्यः । काव्यक्रियायां कवेः समाधेरेव व्यापारः इत्यपरः— इत्यलमप्रासङ्गिकप्रपञ्चेन । प्रकृतमनुसरामः ।

अथ च किं कथनीयं मम्मटलिखितस्य काव्यलक्षणकारिकासंख्ये वैशिष्ट्यविषये ? अत्रहि दशानामपि काव्यप्रकारो-
ल्लासानां संश्लेषेण निदर्शनं लभ्यते । तथाहि—‘तदिति’ सप्रयोजनं सहेतुक सप्रभेदञ्च काव्यस्वरूपं प्रथमोल्लासे निर्दिष्टं भवति । ‘शब्दार्थो’ इति घमिभूतयोः शब्दार्थयोर्द्वितीय-तृतीयो-
ल्लासनिर्णायोः सूत्राणां निर्देशः प्राप्यते । अनन्तरं तदित्यनेनेव सप्रभेदं यत्काव्यस्वरूपमुपदिष्टं तस्य त्रयो भेदाः सप्रपञ्चमुल्लास-
त्रयेण प्रतिपादिताः । ‘अदोषो’ इत्यनेन दोषाणां परिहार्यत्वेन सूत्रितानां सप्तमोल्लासे निषेधो वर्तते । ‘सगुणो’ इत्यनेन सत्रि-
तानां गुणानामष्टमोल्लासे ‘अनलङ्कृती पुनः स्वापि’ इति विशेष-
प्रतिषेधे शेषाम्यनुज्ञानमिति न्यायेनोद्दिष्टितानां शब्दार्थालङ्का-
राणां क्रमेण भवम-दशमोल्लासयोर्निर्णयो विद्यते । एवं पदपञ्च-
केन उल्लासा दश सूचिता अत्र ।

शब्दा अर्थास्त्रयस्त्रयः

शब्दार्था काव्यमिति संगीतिशून्यः सिद्धान्तः साहित्य-
विदाम् । तत्रार्थबोधप्रथमो वर्णसमूहः शब्दः कथ्यते, शब्दध्वन्या-
नन्तरञ्च श्रोतुर्बुद्धौ येषां येषां विषयाणां ज्ञानमुद्भासते तै
तस्य शब्दस्यार्था अभिधीयन्ते । अर्थबोधस्य चैषोऽस्ति क्रमः—
प्रथमस्तावच्छब्दध्वन्यानन्तरं श्रोतुरात्मनि तत्तच्छब्दप्रतिपाद्या
अर्थाः प्रतिभासन्ते । आत्मनि शब्दध्वन्यजन्योपस्थितिश्चैषां
स्मृतिरूपं । सा चानुभूतपदार्थस्योद्बोधक-सहकृत-संस्कारेण
जायते । तादृशसंस्कारस्य चोद्बोधे कस्यचनान्यस्योद्बोधकस्या-
दर्शनात्तत्तच्छब्दध्वन्यस्यैव हेतुता । शब्दानां यदि पदार्थः सह
सम्बन्धो न स्यात्तर्हि अर्थस्मृतिरपि न स्यात्, किन्तु स्मरन्ते तैस्तैः
शब्दैस्ते तेऽर्थाः । ते चार्था बोद्धाः । अत एव शब्दार्थयोरनेदं
सम्बन्धं गदन्ति जगन्ति ।

अथ पुनः सोऽयं शब्दोऽयंश्च काव्यशास्त्रे कतिविधो
भवतीति प्रश्ने भणन्त्याचार्या यत् काव्यशास्त्रे वाचको लाक्षणिको
व्यञ्जकश्चेति त्रिविधो भवति शब्दः । वाच्यार्थो लक्ष्यार्थो
व्यङ्ग्यार्थश्चेत्तेषामर्था भवन्ति । केषाञ्चिन्मते तात्पर्यया शक्त्या
प्रतिपाद्योऽयंस्तात्पर्यार्थोऽपि भवति ।

तत्र व्यवधानमन्तरेण जाति-गुण-क्रियारूपार्थप्रतिपादकः शब्दो
वाचकः । यद्योक्तमभियुक्तैः—“साक्षात्सङ्केतितं योऽयंमभिप्रते च ।

शब्दः” इति । ननु संसारेऽर्थप्रतीतिविरहितः शब्दो न कुत्रापि प्रयुज्यते, लोकप्रवहारे कस्यचिदपि सङ्केतज्ञानस्यायं प्रतीतो निर्हेतुत्वात् । अतः सङ्केतसहाय एव शब्दोऽर्थविशेषं प्रतिपादयतीति सिध्यति । किन्त्वत्र साक्षात्सङ्केत एव ग्राह्यो भवति । अतः सर्वमपि पदजातं प्रकारद्वयेनार्थं प्रतिपादयति मध्येलोकम्-साक्षात्सम्बन्धरीत्या परम्परासम्बन्धरीत्या च । यथा भगवन्तं रामेश्वरं प्रत्यक्षं दर्शयित्वा तन्नाम्ना तत्र कृतः सङ्केतः साक्षात्सम्बन्धरीत्या भवति । परं तद्रामेश्वरनामयोगाद्रामेश्वरनाम्नैव प्रसिद्धे तीर्थनगरे रामेश्वर-सङ्केतः परम्परासम्बन्धकृतो बोध्यः । स चार्थं सम्बन्धः परम्परासम्बन्धरूपिण्या रूढिलक्षणया, न पुनः साक्षाद्रोत्या । अथवा किमपि वटवितपं प्रत्यक्षं दर्शयित्वा तन्नाम्ना तत्र कृतः सङ्केतः साक्षात्सङ्केतः किन्तु तदतिविततवट-वितपयोगाद् वटनाम्नैव ख्याते ग्रामे वटसङ्केतः परम्पराकृतः सङ्केतः । अतः साक्षात्सङ्केतः “अस्मात् पदादयमर्थो बोद्धव्यः,” अथवा “इदं पदमिममर्थे बोधयतु” इत्येवंबोधकत्वारूपो भवतीति निष्कर्षः । यथा गङ्गापदस्य नृपभगीरय-रय-खातावच्छिन्न-पानीयप्रवाहे साक्षात्सङ्केतो विद्यते तद्बोधनाच्च गङ्गाशब्दो वाचकशब्दः ।

अथ लक्षणाया आश्रयः शब्दो लाक्षणिको भवति । यथा ‘गङ्गायां घोषः’ इत्युदाहरणे गङ्गापदेन लक्षणाया गङ्गातटस्य बोधो भवति, अतोऽत्रायं गङ्गाशब्दो लाक्षणिकः ।

व्यञ्जनावृत्तियुक्तः शब्दो व्यञ्जकनाम्ना प्रसिद्धः । यथा ‘अस्तङ्गतो भानुमान्’ इत्यनेन अभिसरणमुपक्रम्यताम्, सुरभयो गृहं प्रवेश्यन्ताम्, सान्ध्यो विधिश्चोपक्रम्यतामित्यादीनां बोधो जायते ।

सङ्कोतप्रहोपायाः

केन शब्देन कस्यार्थस्य सम्बन्धो वर्तते?

एतज्ज्ञानाय कथयन्ति सहजोपायान् वृद्धजनाः—

“शक्तिग्रहं व्याकरणोपमान-त्रोपाप्तवाक्याद् व्यवहारतरु ।
 वाक्यस्य शोपाद् विवृतेर्वदन्ति सांनिध्यतः सिद्धपदस्य वृद्धाः ॥

यथा १—वसुदेवस्य अपत्यं वामुदेवः—इत्यत्र वसुदेवमुते
 (कृष्णे) वामुदेवस्य शक्तिग्रहो व्याकरणतः ।

२—गोसहस्रो गवयः—इत्यत्र गवयपदस्य गोसहस्रो पञ्चविंशते,
 शक्तिग्रह उपमानतः ।

३—‘सहस्रपत्रं कमलं शतपत्रं कुशोदयम्’ इत्यादी स्यते
 सहस्रपत्रादीनां कमले शक्तिग्रहः कोपात् । अथ च हरि-गुण-द्विज-
 प्रभृतिनानार्थकानामपि शब्दानां सङ्कोतज्ञानं कोपत्र एव
 भवति ।

४—अयं पशुः ‘अश्व’-पदवाच्यः, अयं च ‘गर्धन’-पद-
 व्यवहार्यः, एवं शक्तिग्रहो भवति गुरु-मानु-पितृ-प्रभृति-प्रामाणिक-
 पुरपवचनात् ।

५—व्युत्पित्सुर्वालो ‘गामानय’ इत्युत्तमवृद्धवाक्यश्रवणा-
 नन्तरं मध्यमवृद्धस्य प्रवृत्तिमुपलभ्य गवानयनं दृष्ट्वा मध्यम-
 प्रवृत्तिजनकस्य अन्वयव्यतिरेकान्धो वाक्यजन्यत्वं निश्चित्य
 “महिषीमानय” “गां वधान” इति वाक्यान्तरे आवापोद्वापान्यां ।
 गोपदस्य गोत्वविशिष्टे महिषीपदस्य च महिषीविशिष्टे शक्ति-
 रस्तीति व्युत्पद्यते व्यवहारात् ।

६—‘यवमयश्चरन्भवति’ अस्मिन् वैदिके वाक्ये आर्य-
 प्रयोगात् किं यवशब्दः सितशूकवाचकः, उत स्नेच्छप्रयोगाद्
 वडगुवाचकः ? इति सन्देहे एतदङ्गभूतेन “वसन्ते सर्वसत्यानां

जायते पत्रशातनम्।मोदमानाश्च तिष्ठन्ति यवाः कणिशशालिनः”
अनेन वाक्येन आर्यप्रयोगादेवात्र यवशब्दस्य सितशूके शक्तिग्रहो
भवति । स चायं शक्तिग्रहो वाक्यस्य शेषाद् बोध्यः ।

७—‘करोतु रक्षां स हरिप्रवीरः’ इत्यत्र हरिषु=वानरेषु
प्रवीरः=प्रधानः इत्येवं विवरणाद् हरिपदस्य वानरे प्रवीरपदस्य
च प्रधाने शक्तिग्रहो भवति विवृतेः=व्याख्यानात् । विशेषरूपेण
समानार्थकपदवाक्यप्रयोगदर्शनात् ।

८—“आत्रेषु कूजन्ति पिका मृदुस्वरम्” अत्र गृहीत-
सङ्केतानाम् आत्रादिपदानां समीपोच्चारितत्वात् पिकशब्दस्य
कोकिले शक्तिग्रहो भवति प्रसिद्धपदसमभिहारात् ।

एवंरीत्या येषु येष्वयेषु शब्दस्य सङ्केतो भवति ते सर्वे
तस्य शब्दस्य ‘अर्थाः’ कथ्यन्ते ।

चतुष्टयी शब्दानां प्रवृत्तिः

वैयाकरणास्तदनुगामिन भालङ्कारिकाश्च शब्दानां प्रवृत्तिनिमित्तं जाति-गुण-क्रिया-द्रव्यैश्चतुर्विधं मन्वते । तेन चामीपां मतानुसारं जाति-गुण-क्रिया-यदृच्छारूपात्मके, उपाधौ सङ्केतो गृह्यते । यथा “गोः शुक्लश्चलो डित्थ” इत्यत्र—

गोपदस्य	सङ्केतो	जातो
शुक्लपदस्य	”	गुणे
चलपदस्य	”	क्रियायाम्
डित्थपदस्य	”	यदृच्छारूपात्मके द्रव्ये (संज्ञायाम्) इति ।

[जाति-महत्त्वम्]

तत्र पदार्थस्य प्राणप्रदो वस्तुधर्मो जातिशब्देनाभिधीयते । न हि कश्चित् पदार्थो जातिसम्बन्धमन्तरेण स्वरूपमभिधत्ते । जातिरेव वस्तुनः (व्यक्तेः) प्राणभूतो धर्मः । कस्यचिदपि पदार्थस्य नाम तस्य जातिमेवापेक्षते । ब्राह्मण-क्षत्रियादिनिष्ठा तत्तल्लक्षणविशेषोद्भाविता प्रत्यक्षा ब्राह्मण-क्षत्रियत्वादिजाति-ब्राह्मण-क्षत्रियादिपदानां वाच्या भवति । अयं मनुष्यः, अयं पशुः, अयं क्षत्रियः, अयं ब्राह्मणः—इति व्यवहारे प्रवृत्तिनिमित्तभूता तत्तज्जातिरेव, नान्यत् प्राणप्रदत्त्वात् । अतो मनुष्य-पशु-ब्राह्मण-

सत्रिय-वैश्यप्रभृतयः शब्दा जातिवाचका जात्युद्बोधकत्वात् । उल्लिखितञ्च पण्डितराजेन रसगङ्गाधरे—“अयं च जातिरूपः शब्दार्थः प्राणप्रदः । प्राणं व्यवहारयोग्यतां प्रददाति सम्पादयतीति ध्युत्पत्तेः” इदमेव कथनं परिपोषयन् भर्तृहरिरपि वाक्यपदीये लिखति—“न हि गोः स्वरूपेण गोः, नाप्यगोः, गोत्वाभिन्नम्बन्धात्, गोः” इति । अर्थाद् गोपदवाच्यः सास्ना-लाङ्गूल-खुर-क्कुद-मज्जन्तुर्जातिरहितव्यक्तित्वमात्रेण (अज्ञातगोत्वकेन केवलं धर्मस्वरूपमात्रेण) न गोशब्दव्यवहार्यो भवति । तथासति स्वरूपमात्रेण गर्दभोऽपि गोः स्यात् । नापि च स प्राणी गोशब्दवाच्यप्राणितो भिन्नो गर्दभादिरिति । एवं सति तु स्वरूपस्याविशेषाद् दूरादपरिचिते गर्दभेऽपि गौरिति, गवि च गर्दभः—इति व्यवहारापत्तिः । अत एव गोत्वजातिसम्बन्धेनैव स प्राणी गोशब्दव्यवहार्यो भवति ।

एवं हि प्राणप्रदां जातिमन्तरेण वस्तुनः स्वरूपमेव न सिध्यतीति कथनं सर्वथा युक्तियुक्तम् । तेन च ‘नित्यमेकमनेकानुगतं सामान्यम् (जातिः)’ इत्युक्तचरमपि जातिलक्षणं सुसङ्गतमिति दिक् ।

[गुण-महत्त्वम्]

सिद्धस्य वस्तुधर्मस्य लब्धस्वरूपस्य वस्तुनो यया प्रथमो भेदः प्राणप्रदो जातिस्वरूपो भवति तथाऽस्य द्वितीयो भेदो विशेषाधानहेतुर्भवति, स च गुणस्वरूप एव । अस्य गुणस्यापि जातेरिव व्यक्ती समवायसम्बन्धेन स्थितरवधेया । उक्तञ्च—

घटादीनां कपालादौ द्रव्येषु गुणकर्मणोः ।

तेषु जातेश्च सम्बन्धः समवायः प्रकीर्तितः ॥ इति ।

सोऽयं गुण एव जात्या प्राप्तव्यवहारयोग्यताकं वस्तु (व्यक्तिविशेषं) सजातीयेभ्यो भेदयति । यथा विद्वान् मनुष्यः, शुक्लो वृषभः । अत्र विद्वच्छुक्लशब्दौ गुणवाचकौ, न जात्याधायकौ । यतो मनुष्यत्व-वृषभत्वजात्योरस्तित्वं तु पूर्वमेव मनुष्यं-वृषभशब्द-कथनमात्रेणैव सुसिद्धम् । विद्वच्छुक्लशब्दौ तु तं मनुष्यं वृषभश्चान्येभ्यो मनुष्येभ्यो वृषभेभ्यश्च व्यावर्तयतः । अत एव सजातीयेभ्यो व्यावर्तनहेतुकाः शुक्लादयः शब्दा गुणवाचकाः कथ्यन्ते ।

जाति-गुणयोश्चायं भेदो वर्तते यद् गुणो द्रव्यमाश्रयते, भिन्नजातिषु द्रव्येषु च दृश्यते किन्तु जातिर्न केवलं द्रव्ये वर्तते, अपितु द्रव्य-गुण-कर्मसु । नापि सा द्रव्ये निविष्टा द्रव्यं कदाचिज्जहाति, न च भिन्नजातीयानि द्रव्याण्यभिनिविशते । जातिर्हि द्रव्यत्वावान्तरनानाजातिषु न दृश्यते, किन्तु गुणस्तु दृश्यत एव । यथा वृषभे दृष्टः श्वेतो गुणो गर्दभेऽपि दृश्यते । अत एवाक्तं गुणलक्षणं महाभाष्ये—

सत्त्वे निविशतेऽपि, पूयञ्जातिषु दृश्यते ।

आधेयश्च क्रियाजश्च सौऽसत्त्वप्रकृतिगुणः ॥ इति ।

अत्रेदमपि न विस्मर्तव्यं यत् समुत्पन्नद्रव्यस्य गुणेन रश्चाद्योगः । तेन चोत्पन्न-द्रव्यस्य क्षणमेकं निर्गुणत्वम् । उत्पत्तिस्तु जातियुक्तस्यैव द्रव्यस्य 'जन्मना जायते जातिः' इत्यभियुक्तोक्तेः ।

[क्रिया-महत्त्वम्]

अथ पुनर्वस्तुधर्मस्यापरां भेदः साध्यः क्रियाद्वयः । यथा पचतीत्यत्र पूर्वापरीभूता अधिधयणादयो व्यश्रयणान्ता अवयवा

यस्याः सा पचनक्रिया, तद्रूप एवायञ्च घर्मो वर्तते । एवमन्यासु क्रियास्त्रपि बोध्यम् । एवं हि भासमानपूर्वापर्यन्तावयवकत्व-समानाधिकरणो घर्मविशेषः साध्यः — इति सिध्यति । स च पचनादिक्रियारूपः । तदेवोक्तमभियुक्तैर्वाक्यपदीये :—

यावत्सिद्धमसिद्धं वा साध्यत्वेनाभिधीयते ।
आश्रितक्रमरूपत्वात् सा क्रियेत्यभिधीयते ॥ इति ।

अहं तण्डुलान् पश्यामीति विचारानन्तरं यत्किञ्चित् क्रियते, तदेव पचनं, तस्य च कर्तृप्रयत्नसाध्यरूप एव साध्यः । अर्थाद् उत्पादयितुर्भाषारख्या साध्यत्वेनाभिधीयमाना क्रियेति ध्यपरिदश्यते ।

अत्रायं सारः । ये शब्दाः क्रियानिमित्तीभूताः सन्तः प्रवर्तन्ते ते शब्दाः क्रियावाचकाः कथ्यन्ते । यथा पाठकः (पाठपठनकारकः) । अत्र पाठ = (पठन) = क्रियाया निमित्तेन पाठकशब्दस्य प्रयोगः क्रियते । अतः पाठकशब्दः क्रियावाचकः । एवं पाचकादयोऽपि शब्दा अनुसरणीयाः ।

[यदृच्छ्या—महत्त्वम्]

अथ कश्चिदुपाधिः संज्ञारूपो वक्तृयदृच्छात्मकश्चतुर्थः । स च वक्त्रा स्वेच्छया मोहन-सोहन-डित्यादिसद्दानां प्रवृत्ति-निमित्तरूपत्वेन स्थापितः पूर्वपूर्ववर्णानुभव-जनितसंस्कारसह-कृतया अन्त्यवर्णबुद्ध्या चाभिव्यक्तो वर्णक्रमग्रहद्वयः स्फोटाह्य-शब्दस्वरूपो घर्मः । अर्थाद् यस्य यत्नात् वक्तुरिच्छया स्था-पितस्तदेव तस्य सङ्केतः ।

एवं हि उपयुक्तरीत्या प्राणप्रदो जातिः, विशेषाधानहेतु-
 गुणः, साध्यः क्रियारूपः, यदृच्छामन्त्रो मोहन-सोहन-दित्य-
 कर्तव्यादिरिति चतुर्विध उपाधिर्वाख्यातो भवति । एतेष्वेव
 व्यक्तेरुपाधिषु सङ्घटो गृह्यते । सोऽयं सिद्धान्तो न केवलमात-
 न्कारिकैरेव स्वीकृतः प्रत्यत पूर्वाचार्यैर्वैवाकरणमूर्धन्यैरपि
 प्रत्यपाद्यत । यद्योक्तं महामाप्स्ये नगवता पतञ्जलिना—

“गोः शुक्लचक्षो दित्य इत्यादौ चतुष्टमो शब्दानां प्रवृत्तिः”

इति ।



उपाधिवादः

अभिधाशक्त्या यः शब्दो गमये बोधयति स तस्य वाचकः । वाचकशब्दश्च यस्य सङ्केतितार्थस्य अभिधायकता याति स सङ्केतितार्थो जाति-गुण-क्रिया-यद्दृच्छात्मको भवति । तत्र जातिगोत्वादिः, अङ्ग-संस्थान-विशेषाभिव्यङ्ग्या प्रत्यक्ष-सिद्धा, गोवृषभादिपदानामभिधेया । गुणः शुक्ल-नीलादिः, शुक्लनीलादिपदानामभिधेयः । चलनक्रियादिश्चलनादिशब्दानामभिधेयः । यादृच्छकस्तु संज्ञाशब्दो वक्त्रा स्वेच्छया हित्य-कपित्य-भोहन-सोहनादिशब्दानां प्रवृत्तिनिमित्तत्वे सन्निवेशितो घर्मः । परन्त्वेषु चतुर्षु सङ्केतः कुत्र गृह्यते ? इति प्रश्ने समुपस्थिते—

जाति-गुण-क्रिया-यद्दृच्छासु व्यक्तेरुपाधिषु सङ्केतः—

इति वैयाकरणाः ।

केवलं जातावेव सङ्केतः—इति भीमासकाः ।

जातिविशिष्टव्यक्तौ सङ्केतः—इति नेयायिकाः ।

तदितरव्यावृत्तौ सङ्केतः — इति बौद्धाः ।

अत्र वैयाकरणाः कथयन्ति— यद्यपि शब्दानां सङ्केतितेना-
र्थेन व्यक्तिरूपेणैव भवितव्यम् । यतोऽस्माकं सर्वोऽपि जीवन-
अवहारो व्यक्तिरूपमेवार्थमवलम्बते, तथाऽस्माकं प्रवृत्तेनिवृत्ते-
श्चापि व्यक्तिरूप एवार्थः । नहि गदंभो गम्यतां, वृषभो नीद-

तामित्यत्र गदंभत्वं गम्यते, वृषभत्वं वा नीयते । अपि तु तदा-
धिताया व्यक्तेरेव गमनं वा नयनं भवति । अर्थाद् गदंभमान-
येत्युक्ते आनयनप्रयोजनसाधनभूता गदंभव्यक्तिरेव, न पुन-
र्गदंभत्वम् । अतः प्रयोजन-सम्पादकत्वाद् व्यक्तावेव सङ्केतः
समुचितः—इति ।

परन्त्वत्र व्यक्तिशक्तिवादे विपत्तिरस्तीयं यत् कस्यापि
शब्दस्य तस्य व्यक्तिरूपस्यार्थस्य च मध्ये वाच्यवाचकभावद्वये
सङ्केते स्वीकृते तु त्रयो दोषा उपस्थिता भवन्ति— आनन्त्य-
दोषः, व्यभिचारदोषः, विषयविभागव्यवस्थाया भङ्गनरूप-
दोषश्चेति ।

तत्र प्रथमदोषस्यायमस्त्वमिप्रायो यद् व्यक्ती सङ्केते
स्वीकृते व्यक्तीनामानन्त्यात् कदाचित् केनचिदुच्चारितादेक-
स्माद् वृषभशब्दात् सर्वासामनन्तानां वृषभव्यक्तीनां गुणपदनु-
पस्थितत्वात् समस्तामु वृषभव्यक्तिय् सङ्केतः कर्तुं पायते—इति
आनन्त्यदोषः । व्यभिचाररूपदोषस्येदमस्ति तात्पर्यं यत् कस्या-
श्चिदेकस्या वृषभव्यक्तेर्वृषभशब्दस्य सङ्केतितार्थे स्वीकृते तु
तदतिरिक्तानामनन्तानां वृषभव्यक्तीनां शृते कथं तस्यैव वृषभ-
शब्दस्य व्यवहारः करिष्यते ? एवं हि कस्याश्चिदेकस्या वृष-
भव्यक्ती सङ्केतितार्थां सङ्केतग्रहकालेऽनुपस्थितानामपि वृष-
भव्यक्तीनां वृषभव्यवहाररूपो व्यभिचारदोषः । अथ तृतीयदोष-
स्यायमस्ति भावो यच्छब्दानां सङ्केतितार्थो यदि व्यक्तिरूप
एवार्थः स्वीकरिष्यते तर्हि शब्दानुशासनशास्त्रनिश्चिता जाति-
गुणक्रियायदृच्छा—(संज्ञा)—पदेः प्रतिष्ठाः शब्दानां चत्वारोर्जपि
विभागा निरर्थकाः स्युः । यतो वृषभः शृङ्गलम्बलो हित्यः-इत्यभि-
धाने सर्वैरेवंभिः पदं वृषभव्यक्तेरभिधानाद् धट्-बुम्भ-त्रलशब्द-

त्यव्यक्तिवाचकतया सहप्रयोगः कथमपि न सम्भवः । अतो
वपय (पदार्थ)–विभागव्यवस्थाभङ्गदोषः शिरसि समापतति ।

मतस्यास्यायमस्ति संक्षेपः । यद्यपि प्रवृत्तिनिवृत्तिरूप-
यावहारिककार्यकलापस्य व्यक्तिमात्रायत्ततया व्यक्तिरेव
सङ्घे तसहा वरीवति तथापि आनन्त्याद्, व्यभिचाराद्, विषय-
विभागभङ्गरूपाच्च दोषान्न तत्र सङ्घे तः कर्तुं युज्यते । यतो
यत्को सङ्घे तः व्यक्तेर्नानात्वेन युगपदुपस्थापयितुमशक्य-
वात् सर्वथा दुर्घटः—इति आनन्त्यदोषः । कस्याश्चिदेकस्यां
यत्को च सङ्घे ते कृते सङ्घे तकालेऽनुपस्थितस्यापि व्यक्त्यन्त-
रस्य भानं सङ्घे त विनैव स्यादित्यपि न वाच्यं यतो दृश्यते हि
तद्भानमिति व्यभिचारदोषः । अपि व्यक्तिशक्तिवादेऽत्र वृषभः
शुक्लश्चलो डित्यः इत्यादीनां शब्दानां व्यक्तिमात्रबोधकतया
अर्थभेदो न प्राप्नोति । यतो वृषभत्वरूपजातिमान् शुक्लत्व-
रूपगुणवान् चलनरूपक्रियावान् डित्यनामधारी वृषभोऽयमिति
मिथ्यतात्पर्येण 'वृषभः, शुक्लः, चलः, डित्यः' इति प्रयोगे
चतुर्भिरेभिः शब्दैरेकस्या एव वृषभव्यक्तेरभिधानात् 'घटः,
कलशः, कुम्भः' इत्यादीनामिवैकार्यवाचकतया पर्यायत्वमेवै-
तेषां सम्भवेत् । तेन हि विषयविभागभङ्जनदोषोऽपि समाप-
ततिः । परमुपाधौ सङ्घे ते स्वीकृते तु जातिगुणक्रियायदृच्छा-
(संज्ञा)—शब्देषु प्रवृत्तिनिमित्तस्य भिन्नत्वाद् वृषभादिशब्दानां
पर्यायत्वाभावात् सहप्रयोगः सङ्गच्छते । अत आनन्त्यप्रसङ्ग-
व्यभिचारप्रसङ्ग-विषयविभागभङ्जनप्रसङ्गरूप-दूषणत्रयदूषित-
त्वात् सकलप्रयोजनसम्पादनसाधनभूतोऽपि व्यक्तिसङ्घे तग्रह-
वादो नाश्रयणीयः । उपाधिवाद एव समाश्रयणीयः । एष एवास्ति
वैयाकरणानां (व्यक्तिशक्तिग्रहवादस्य) सिद्धान्तस्य सारः ।

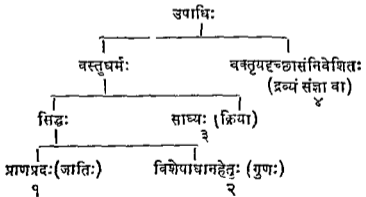
सोऽयमुपाधिद्विविधो भवति— वस्तुधर्मरूप उपाधिः
 वस्तुमहत्तासंनिवेशितरूपरचोपाधिः । तत्र वस्तुनि (व्यक्तौ)
 समवाय-(नित्य)—सम्बन्धेन वर्तमानो धर्मो वस्तुधर्मः ।
 सामान्यापरपर्याया जातिश्च व्यक्तौ समवायसम्बन्धेनैव समव-
 तिष्ठते-गुणगुणिनोः, क्रियाक्रियावतोः, जातिव्यक्तयोः, नित्य-
 द्रव्यविशेषयोश्च समवायसम्बन्धतत्वात् । अत एव “नित्यत्वे
 सति अनेकसमवेतत्वं जातित्वम्” इति तल्लक्षणं सङ्गच्छते ।
 एवञ्च वस्तुधर्मेण जाति-गुण-क्रियाणामपि ग्रहणम् । एतदर्थमेव
 सिद्धरूपवस्तुधर्मः साध्यरूपवस्तुधर्मश्चेति वस्तुधर्मो द्वेषा ।
 अत्र सिद्धरूपवस्तुधर्मस्तु वस्तुनः (व्यक्तोः) जन्मजातधर्मो
 विद्यते, साध्यरूपवस्तुधर्मस्याशन्तुको धर्मः । सिद्धरूपवस्तु-
 धर्मोऽपि द्विविधः—पदार्थस्य (पदस्य अर्थस्य) यथा वृषभपदस्य
 वृषभरूपार्थस्य प्राणप्रदत्वात् प्राणप्रदः प्रपन्नो भेदः । सञ्जातीय-
 व्यावर्तकत्वाच्च द्वितीयो भेदो विशेषाधानहेतुः । अयमेव पदा-
 र्थप्राणप्रदो वस्तुधर्मो व्यवहारयोग्यताप्रदत्वाज्जातिरित्युच्यते,
 तामन्तरेण व्यवहाराभावात् । अत एव भर्तृहरिप्रणीते वाक्य-
 पदीये सोऽयमुल्लेखः प्राप्यते—“महि गौः स्वरूपेण गौः, नाम्नी,
 गोत्वामित्यन्वयात् गौः” इति । अर्थाद् गोपदवाच्यः सात्त्वा-
 लाङ्गूल-चुर-ककुद-मज्जन्तुरजातगोत्वकेन व्यक्तित्वनाशेण न
 गौरवद्व्यवहार्यो भवति, तथा सति स्वरूपनाशेण गर्दभो,
 वृषभो, महिषोऽपि वा गौः स्यात् । नापि च स प्राणी गौरवद-
 वाच्यप्राणितो भिन्नो गर्दभादिरिति । एवं सति तु स्वरूपस्य
 अविशेषाद् दूरादपरिचिते गर्दभेऽपि गौरिति न वि च गर्दभः—
 इति व्यवहारापत्तिः । अत एव गोत्वजातिसम्बन्धेनैव स प्राणी
 गौरवद्व्यवहार्यो भवतीति ।

अथ यो द्वितीयः सिद्धरूपः पदार्थ-विशेषाधापरो इत्यु-

घर्मः 'स एव गुणशब्देनाभिधीयते । यथा शुक्लकृष्णादिः । अयमेव गवादिषु शुक्लादिविशेषतामादधाति ।

अथापरो वस्तुघर्मः साध्यरूपः क्रियेत्युच्यते । उत्पाद्यत्वादयं घर्मः साध्यशब्देन व्यपदिश्यते । यतः क्रिया हि पूर्वापरीभूतावयवा भवति । यथा पाकक्रिया उपक्रमप्रभृत्यपवर्गपर्यन्ता बोध्या । वस्तुतो नानाविधव्यापाराणां समूहः क्रियाशब्दव्यवहार्यो भवति ।

वक्तृयदृच्छासंनिवेशितो वस्तुघर्मः संज्ञाशब्देन प्रोच्यते । सोऽयं वस्तुघर्मो वाग्यवहारमातन्वद्भिः स्वेच्छया तासु तासु व्यक्तिषु समारोपितो घर्मो विद्यते । अर्थाद् राम-श्याम-प्रभृतिशब्दानामन्त्यवृद्धिनिर्ग्राह्यं वर्णक्रमज्ञानशून्यं स्फोटरूपं वक्त्रा स्वेच्छया राम-श्याम-प्रभृतिष्वर्थेषु यो विशेषणतया सन्निवेश्यते स यदृच्छाशब्दः । अयमेव च संज्ञाशब्दो वा द्रव्यशब्दो समुच्यते । सोऽयं विभागोऽद्यस्ताद्विलोकनीयः—



एवं हि प्राणप्रदो जातिः, विशेषाधानहेतुर्गुणः, साध्यः क्रियारूपो यदृच्छाशब्दो राम-श्यामादिरिति चतुर्विध उपाधि-

वर्णितः । एवमेव व्यवहारेषु पाधिषु सङ्केतो गृह्यते । शौड्यं सिद्धान्तो
वैयाकरणमूर्धन्येन मुनिना पतञ्जलिनाऽपि स्वीकृतो वर्तते । यथोक्तं
तेन महाभाष्ये—“गोः शुक्लश्चलो दित्य इत्यादौ चतुष्टयो शब्दानां
प्रवृत्तिः” इति । तदेवरीत्या गोः शुक्लश्चलो दित्य इत्यत्र—

गोपदस्य	सङ्केतो	जातो
शुक्लपदस्य	”	गुणे
चलपदस्य	”	क्रियायाम्
दित्यपदस्य	”	द्रव्ये (संज्ञायाम्) इति ।

उपाधिवादे विप्रतिपत्तयः

अत्रोपाधिवादे शौड्यं सन्देहः
समुदेति समालोचकानां मनःसु यदुपयुक्तं पदार्थविभाग-
व्यवस्थानुसारं परमाष्वादायः शब्दा अपि परमाणुत्वादिरूप-
जातिवाचकाः सन्ति, उत वैशेषिकदर्शनानुसारं गुणवाचकाः
शब्दा वा । यदि जातिवाचका इत्युच्यते, तर्हि वैशेषिकं शास्त्रं
विरुध्यते, वैशेषिके शुक्लादिशब्दानामिव परमाष्वादिशब्दाना-
मपि परिमाणरूपगुणविशेषवाचकत्वेन गुणशब्दानाम्युपगमात् ।
यदि गुणवाचका इत्युच्यते तर्हि परमाणुपरिमाणस्य नित्यत्वात्तत्र
लघ्वसत्ताकवस्तुविशेषलक्षणो गुणधर्मो नोपपद्यते । यदि च
नित्यस्यापि लघ्वसत्ताकवस्तुविशेषकत्वं स्यात्तर्हि वृषभत्वाद्यपि
तथापद्येत । वृषभादिशब्दाश्च गुणशब्दाः स्युरिति चेत्, अत्रोच्यते
परमाष्वादायः शब्दा जातिवाचका एव शब्दाः । परमाणुत्वस्य
वृषभत्वादिवत् प्राणप्रदत्वेन जातित्वात् । वैशेषिकाणां व्यवहारस्तु
तत्र स्वपरिभाषानुसारेण । यथा—अकारे एद्प्रत्याहारे च गुणशब्द-
व्यवहारो वैयाकरणानाम्, सत्त्वरजस्तमःसु साङ्ख्यानाम्, माधुर्यं-

प्रमादादिषु चालङ्कारिकाणाम् इति । अत एवैते वैशेषिका जात्यु-
पहितायां व्यक्तौ नङ्कृतस्वीकुर्वन्ति । एवं हि मम्मटोक्तजातित्वस्य
वैशेषिकस्वीकृतगुणत्वेन न विरोधः । मम्मटमते परिमाणु-
महत्परिमाणयोर्जातित्वं वैशेषिकमते तु गुणत्वमिति निष्कर्षः ।

अथ पुनर्ग्रहण्ये कश्चिन्न विप्रशिवतो विप्रतिपद्यन्ते-नन्वे-
कत्वाज्जातेरुपाधित्वमन्त गण'दीनां तु तथात्वे प्रतिवस्तु भिन्न-
त्वादिहापि व्यक्तिशक्तिवादवद् आनन्त्य-व्यभिचारदोषयोराक्रमणं
स्यात् । अर्थाद् वक्-वृषभ-गर्दभादिनिष्ठानां शुक्लत्वादिगुणानां,
शाक-तण्डुनादिनिष्ठानां पाकक्रियाणां, महच्छास्योपाधित्वेन
कल्पितानां बाल-वृद्ध-शुक-पिकाद्युदीरितानां राम-श्याम-कृष्णादि-
संज्ञाशब्दानाञ्च भेदः प्रत्यक्ष एव । यतो यः शुक्लत्वगुणो वृषभे,
न स वक्के गर्दभे वा । एव या पचनक्रिया शाके, न सा तण्डुला-
दिषु । तथा च यच्छब्दोच्चारणं बाले, न तद् वृद्धे शुक-पिकादिषु
वा दृश्यते । अतः प्रतिधर्मिभेददर्शनादत्रापि व्यक्तिशक्तिवादवच्छु-
क्लादिगुणशब्देषु, पाकादिक्रियाशब्देषु, राम-श्यामादिसंज्ञाशब्देषु
च आनन्त्य-व्यभिचारप्रसङ्गः समापततीति ।

किन्तु गुण-क्रिया-यदृच्छानामोपाधिकत्वान्नैतद् युक्ति-
युक्तं वरोवर्ति । यथैवमेव मुखं जल-तैल-खड्ग-दर्पणादिषु
केवलमानम्बनभेदतो नानाकारत्वेन दृश्यते, तथैव शुकनादिगुणा-
दीनाम्, पचनादिक्रियाणाम्, बालवृद्धाद्युदीरितानां राम-श्यामा-
दियदृच्छाशब्दानां तत्तत्कारणम न्यस्युपजनित-वृषभ-वकाद्याश्रय-
वशाद् भिन्नत्वमपारमार्थिकमेव ज्ञेयम् । अर्थात् केवलमाश्रयव-
शादेव भिन्न इव प्रतीयते, परमार्थस्तु एक एव शुक्लत्वादिः
सर्वत्र । व्यवहारेऽपि दर्शको वृषभ-गर्दभादीनां शौक्यं, शाक-
तण्डुलादीनां पचनं, बालवृद्धाद्युदीरितं शब्दश्च केवलमेकेनैव

शुक्लत्व-पचनत्व-संज्ञाशब्दत्वरूपेण गृह्णाति, न पुनर्विभिन्नरूपेण । अतो गुणक्रियादिषु या भेदप्रतीतिर्न सा वास्तविकी, भ्रान्तिरेव केवलम् । अन्यच्चात्र प्रतिव्यक्ति नानागुणक्रियादिस्वीकारा-पेक्षया एकगुणक्रियादिस्वीकारे लाघवोऽपि विद्यते ।

जातिशक्तिवादः

पूर्वे मीमांसकाः कथयन्ति यच्छुक्लादि-गुणानां पाकादिक्रियाणां राम-श्यामादिशब्दानाञ्च नोपाधिवो भेदः, किन्तु पारमार्थिक एव । भेदो यदि औपाधिकोऽभविष्यत्तर्हि युक्ति-रजत-रज्जुसंपवद्दुत्तरकालेऽभाविष्यत्, परं न च बाध्यते । तथा च परमाद्यतो भिन्नेषु शुक्लादिषु पुद्गलः शुक्लः, पारु-पाकः, राम-श्याम-—इत्याद्यनुगतप्रतीतिनिर्दामिकाः शुक्लत्व-पाकत्व-मोहनत्वाद्या जातय एव । तत्प्रवृत्तिनिमित्तत्वाच्च शुक्लादिशब्दा जातिवाचकशब्दा एव, न गुणादिशब्दाः । तथा च सर्वेषां शब्दानां जातिरेव प्रवृत्तिनिमित्तम् ।

अस्यायं संक्षेपो यद् वृषभे शीकृत्यं तदस्मत्, वके चान्त-गर्दभादिषु चान्यदेव । एवमेतेषु सर्वेषु नैकविधमेव शीकृत्यं, किन्तु पृथगेव । किन्तु यदज्ञात् सर्वेष्वेवेदं शुक्लमिदं शुक्लमस्त्रे-काकारज्ञानं भवति तत्रैव युक्तियुक्तः सङ्केतः । एवमेव विभिन्नत्वे-ऽपि शाक-तण्डुलादि-पचनक्रियायाः पचनमामःयेनैकविधमेव पचनमिति प्रत्ययः । एवमेव च प्रतिव्यक्ति भेदमापन्नेषु राम-श्यामादिषु रामत्व-श्यामत्वादि सामान्यम्, तच्च जातिरूपम् । अतस्तत्रैव सङ्केतः समुचितः ।

जानि विशिष्टव्यक्तिशक्तिवादः

अथ नैयायिका जातिविशिष्टव्यक्तौ सङ्केतस्वीकुर्वन्ता वदन्ति यत्र व्यक्तिमात्रं ध्वजं

भविनुमर्हति व्यक्तीनां नानात्वाद् व्यभिचारदोषप्रसङ्गाच्च । न वा जातिमात्रमेव, एवं मति व्यक्तित्वाभावः । न चाक्षेपाद् व्यक्ति-
भानम्, वृत्त्यनुपस्थित्तम्यापि शाब्दबोधविषयत्वेऽतिप्रसङ्गात् । यतः
पदवृत्तिज्ञानजन्यपदार्थोपस्थितेरेव शाब्दबोधं प्रति कारणत्वम् ।
अतो जातिविशिष्टाप्यामेव व्यक्तौ सङ्केतः सुमङ्गतः । न चात्र
नानान्वाद् अशक्यता व्यभिचारो वा, वृषभत्वादिसामान्य-
लक्षणया सर्वव्यक्तीनामुपस्थितौ सर्वत्र सङ्केतग्रहसौकर्यात् । अत
एदोक्तं न्यायसूत्र — "जात्यादृष्टिव्यक्तयस्तु पदार्थः" इति ।

अपाहशक्तिवादः बौद्धा हि जातेः प्रत्यक्षाभावाद् व्यक्तेश्च
क्षणिकत्वात्तत्र सङ्केतं खण्डयन्तोऽतद्व्यावृत्तिरूपेऽपोहे विश्राम्य-
न्ति । अतद्व्यावृत्तत्वं च तद्भिन्नव्यावृत्तित्वम् । यथा वृषभमितो
गदंभादीनां यो व्यावृत्तकः स एव अपोहः, तत्रैव च सङ्केतः समु-
चितः । अथाज्जातेरदृश्यतया विचारासहत्वाद् व्यक्तेश्च क्षणि-
कत्वादुभयत्रापि सङ्केतः कर्तुं मशक्यः । तेन वृषभादिशब्दानाम-
वृषभादिव्यावृत्तिरूपेऽपोहे एव सङ्केतः समुचितः—इति बौद्धाः ।

(जाति-विशिष्ट-व्यक्तिवादस्य अपोहवादस्य च
साहित्य-शास्त्रानुपयोगित्वम्)

शब्दार्थ-सङ्केतसम्बन्धे विभिन्नदर्शनानां विभिन्ना एव
तिद्धान्ताः सन्ति । यथा न्यायदर्शनानुसारं तद्वानु=जाति-
विशिष्टरूपोऽयं, अथवा बौद्धदर्शनानुसारं शब्दस्यार्थोऽस्ति—
अपोहः=अतद्व्यावृत्तिरूपोऽयं । एवमेव अन्यदर्शनानि अन्य-
विषयमेवार्थं प्रदर्शयन्ति । परन्तु सर्वमिदं विभिन्नमतप्रदर्शनं
साहित्यशास्त्रानुपयोगित्वमेव क्लेशयन्ति, न तस्मात्साहित्यशास्त्रे-
ष्वेतद्विधानां मतानां निरूपणमुपलभ्यते । एतन्निरूपणेन तु व्यर्थमेव

ग्रन्थाकारो वर्धते । यतः साहित्यशास्त्रस्य प्रधानमुद्देश्यं वरी-
यति व्यङ्ग्योपपादनम् । काव्यप्रकाशो हि साहित्यशास्त्रिभिः
सम्मानितो मूर्धाभिषिक्तः साहित्यशास्त्रग्रन्थः, तद्वचयिता च
महानालङ्कारिको राजानकम्मटो भट्टः । अत एव जाति-गुण-
क्रिया-यदृच्छात्मके उपाधि-क्ति-वादे व्यक्ते-र्यङ्ग्यत्वसम्भवात्-
न्मतनिरूपणं साहित्यशास्त्रोपयोगि सः अज्ञातीत् । उपहित-
शक्तिवादस्य निरूपणं तु व्यङ्ग्यप्रतिकूलत्वान्न साहित्यशास्त्रो-
पयोगि समवगतं तेन । अत एव हि काव्यप्रकाशे समुक्तं भट्ट-
मम्मटेन—‘तद्वान् अपोहो वा शब्दायः कौञ्चदुक्तः - इति ग्रन्थगौरव-
भयात् प्रकृतानुपयोगाच्च न दशितम्’ इति ।

[उपाधिवादसम्बन्धिषु विभिन्नेषु मतेषु मम्मटाभिमतः पक्षः]

मम्मटभट्टो हि महानालङ्कारिको वैयाकरणमूर्धन्यश्च ।
अतो वैयाकरणमतानुगमनं व्यङ्ग्योपपादनञ्च तस्य मुख्यं लक्ष्यम् ।
उपाधिवादे हि व्यक्तेर्व्यङ्ग्यत्वसम्भवात् तस्य वादस्य वैयाकर-
णानुकूलत्वाच्च स एव वादो मम्मटाभिमतो विद्यते । अत एव
अन्यमतेषु “कैश्चित्” “इत्यन्ये” इत्यादिसामान्यप्रयोगैः सर्वत्रो-
पेक्षाभावमुद्भाव्य तेन उपाधिवादस्य स्थापने एव प्रमाणत्वेन
महाभाष्यकारस्य भगवतः पतञ्जलेर्वाक्यमुद्धृतम् “गोः शुक्ल-
श्चलो इत्य इत्यादी चतुष्टयो शब्दानां प्रवृत्तिः” इति । पुनर्देशमोलासे
च विरोधालङ्कारस्य दश विभागान् प्रदर्शयता तेन—

जातिश्चतुर्भिर्जात्यार्थैर्विरुद्धा स्याद् गुणैश्चिभिः ।

क्रिया द्वाभ्यामपि द्रव्यं द्रव्येणवेति ते दश ॥

अनया कारिकया तदेवोरीकृतम् ।

यद्ययं मीमांसकानुमारी नैयायिकानुमारी वा स्यात्तदा
मीमांसकादिमते पदार्थचतुष्टयाभावेन विभागानामनुपपत्ती “ते
दश” इति दशत्वसङ्ख्याकथनमेवास्यासङ्गतं स्यात् ।

अथ प्रथमोल्लासेऽपि स ध्वनिकाव्यं प्रदर्शयन् महता समादरेण "बुधवैयाकरणैः" इत्यंशमुद्धृतवान् । पुनश्च सप्तमोल्लासे—

अत्रिलोचनसम्भूतज्योतिरुद्गम-भासिभिः ।

सदृशं शोभतेऽत्यर्थं भूपाल ! तव चेष्टितम् ॥

इति क्लिष्टपदोदाहरणमुद्धरता तेन विपश्चिता वैयाकरणानुगामित्वमेवात्मनः स्वोक्तम् । अन्यथा 'शक्तं पदम्' इति पद-लक्षणं कुर्वतां समासे शक्त्याभावं च वदतां नैयायिकादीनां मते 'अत्रिलोचन' इत्यत्र शक्त्यभावात् पदत्वाभावेनास्य पदोदाहरणत्वमनुपपन्नमेव भवेत् । एतदतिरिक्तं मम्मटाचार्येण स्वाभिमतत्वादेव वैयाकरणानुमतो जात्यादिपक्षः प्रथमतः समुपन्यस्तः ।

अतो न जाती, न चा व्यक्ती, नापि जातिविशिष्टायां व्यक्ती, नैव च तदितरव्यावृत्तौ च सङ्केतग्रहो मम्मटाभिप्रेतः, प्रत्युत वैयाकरणसम्मतो महाभाष्यप्रतिपादित उपाधावेव सङ्केत-ग्रहो मम्मटस्यापि सम्मतो विद्यते—इति सर्वथा निश्चितम् ।

अभिधा वृत्तिः

चतुर्विधः सङ्केतितोऽयं एव प्रथमं प्रतीयमानत्वात् मुख्यार्थः कथ्यते । अस्य चतुर्विधस्य सङ्केतितार्थस्यावबोधने च शब्दस्य यो व्यापारः स एव अभिधाव्यापारः, अभिधावृत्तिर्वा कथ्यते । अतोऽभिधीयते साङ्केतिकः शब्दार्थोऽनयेति निरुक्त्या साक्षात्सङ्केतितमर्थं बोधयितुं प्रवृत्ता शब्दशक्तिरभिधा, अपवा शक्त्यपरपर्यायः सङ्केतितार्थबोधजनको व्यापारोऽभिधेति निर्गमितोऽयं । अनया बोधितोऽयं शक्यार्थ-वाच्यार्थ-मुख्यार्थ-भिधेयार्थनामभिव्यंवाह्यते ।

केयमभिधेति जिज्ञासायाम्—अस्मात्पदादयमर्थो बोद्धव्यः इतीश्वरेच्छासङ्केतः शक्तिरभिधेति प्राञ्चः, इच्छामात्र शक्तिरित्यर्वाश्वो नैयायिकाः, किन्तु वैयाकरणा भीमांसवाश्चेमा शब्दशक्ति स्वतन्त्रपदार्थरूपामेव मन्वते, नेश्वरेच्छारूपाम् । वैयाकरणानामेवार्थं पक्ष आलङ्कारिकाणामपि सम्मतः, अन्यथा लक्षणापीश्वरेच्छैव किं न स्वीक्रियेत ।

सेयमभिधा त्रिविधा—केवलसमुदायशक्तिः, समुदायावयवशक्तिः सङ्करदत्तेति । आद्याया अभिधाया द्वित्य-कवित्यादिरुदाहरणम्, द्वितीयस्याः पाचक-पाठकादिः, तृतीयायाश्च पङ्कजादिः । एता एव क्रमसो रुढि-योग-योगरुढिराद्भैर्व्यपदिश्यन्ते । तत्र अखण्ड-

शक्तिमात्रेणैकार्यं प्रतिपादकत्वं रूढिः, अवयवशक्तिमात्रसापेक्षं पदस्यैकार्यं प्रतिपादकत्वं योगः, उभयशक्तिहापेक्षमेकार्यं प्रतिपादकत्वं योगरूढिः ।

इयमभिधा वृत्तिर्यद्यपि मुख्या मूलभूता प्राचीनैः सर्वैरेव प्रायः समाहता ईश्वरोद्भाविता चापि मन्यते किन्तु साहित्यशास्त्रे त्वयं साधारणी अबुधजनप्रयोज्या च स्वीक्रियते । किमन्यत्, किमपि काव्यं यदि अभिधामात्रावसितं स्यत्तर्हि तस्य काव्यतेव न गण्यते । रसादीनामपि यद्यभिधया निरूपणं भवेत्तर्हि तत्र रसदोषः समुद्घुष्यते—इति सार्धजनीनमेव ।

तात्पर्या वृत्तिः

वाक्यतत्त्वविदः कुमारिलभट्टमतानुयायिनो मीमांसका वाक्यार्थबोधनाय तात्पर्यनाम्नीं वृत्तिं स्वोक्वन्ति । तेषामनुसारं पदार्थातिरिक्तोऽप्येकोऽर्थो भवति तात्पर्यार्थः । स चायमर्थस्तात्पर्येया वृत्त्या प्रतिपाद्यते । इमे मीमांसका अभिहितान्वयवादिनः कथ्यन्ते । एषामस्त्ययं सिद्धान्तः—

अभिहितान्वयवादिनां मतम् वाक्यार्थबोधनाय तात्पर्याख्या वृत्तिं मन्यमानानाम् "अभिहितानां स्वस्ववृत्त्या पदेरभिधया प्रतिपादितानाम्, अर्थानामाकाङ्क्षा-योग्यता-सन्निधिवशाद् अन्वयो भवतीति वादिनाम्" (अभिहितान्वयवादिनां) कुमारिलभट्टादिमीमांसकानामयमस्ति सिद्धान्तः—यत् पदानां पदार्थमात्रे शक्तिः, न तु तेषां सम्बन्धेऽपि । अनन्यलभ्यो हि शब्दार्थः इति न्यः प्रात् पदार्थानां सम्बन्ध आकाङ्क्षा-योग्यता-सन्निधिलभ्यतया न शक्यो भवितुमर्हति, पदार्थमात्रं प्रतिपाद्य विरताया वृत्तेस्तत्सम्बन्धप्रतिपादनेऽक्षमत्वाच्च शब्दवृद्धिकर्मणा विरम्य व्यापाराभावात् । एष एव पदार्थानां सम्बन्धो वाक्यार्थः, अन्वयार्थः, शाब्दाबोधः—इत्यादिभिः शब्दैर्व्यपदिश्यते । यथा—'वृषभमानय' इत्यत्र वृषभवृत्तिकर्मत्वनिरूपकानुकूलकृत्याथयः प्रेरणाविषयस्त्वम्—इत्यर्थो बोध्यते । तत्राभिधया वृषभपदार्थः सास्ना-

लाङ्गूल-बुर-ककुदमती वृषभव्यक्तिः, अम् पदार्थः कर्मत्वम्, आनयनमानयतेरर्थः, प्रेरणा लोड्यः, कृतिः सिवर्थः—इत्येतद्रूप एव सङ्केतार्थः प्रत्येक—भिन्नभिन्नपदवृत्त्यविषयः समुपस्थितो भवति । अभिधा चेमं सङ्केतितार्थं बोधयित्वाैव विरता भवति । पुनश्च वृषभव्यक्तिकर्मत्वनिरूपकानयनानुकूलकृत्याश्रयः प्रेरणा-विषयस्त्वम्—इति वाक्यार्थबोधेऽसङ्केतितस्यापदार्थस्य वृत्ति-त्वकर्मत्वानुरूपस्य कथमुपस्थितिः स्यादित्येतदर्थं तात्पर्या वृत्तिरावश्यकी ।

अर्थाद् अभिहितान्वयवादिनो मीमांसका मन्यन्ते यद-भिधया तु केवल पदार्थमात्रस्यैव बोधो जायते न वाक्यार्थस्य । यतोऽभिधा तु पृथक् पृथग्भूतस्यैकैकस्य पदस्यार्थं बोधयित्वाैव विरमति । शब्दबुद्धिकर्मणा विरम्य व्यापाराभावादेया पुनस्तथाय सर्वेषां पदानां मियः सम्बन्धने सर्वथा अशक्ता । अतस्तेषा सम्बन्धनाय तात्पर्या वृत्तिरपेक्षिता वर्तते । तात्पर्यायां वृत्ती आकाङ्क्षा-योग्यताऽऽसत्तिवशात् पदानां मियः समन्वयो जायते । यदि तात्पर्या वृत्तिर्न स्याद् केवलमभिधेव स्यत्तदा आकाङ्क्षा-योग्यताऽऽसत्यभावाद् गौरश्वः पुरुषो हस्तीति साकाङ्क्षपदानाम्, अग्निना सिञ्चतीति योग्यता-शून्याना पदानाम्, प्रहरे प्रहरेऽसहो-च्चारिताना गाम् — आनय, इत्यादिपदानामपि वाक्यत्वं प्रति-पद्येत, किन्तु न दृश्यते तल्लोके व्यवहारे च । अतः इयमेवेदृशी वृत्तिरस्ति या पृथक् पृथक् पदानि एकमूत्रे सङ्गृह्य तेषामर्थं प्रकटयति । अयमेवार्थश्च तात्पर्यार्थः कथ्यते । इयमेवोद्दिश्य भट्टमम्मटेन लिखितम्—“तात्पर्यार्थोऽपि केपुचित्” इति । अय-मेवास्ति अभिहितान्वयवादिना सिद्धान्तः । “अभिहितान्वयवा-दिनाम्” इति बहुवचनप्रयोगेणायमेव पक्षो मम्मटसम्मतो बोध्यः । अत एवासी काव्यप्रकाशस्य पञ्चमोल्लासे “ते चाभिधा-तात्पर्य-

लक्षणाभ्यो व्यापारान्तरेण गम्याः” तथा “अभिधा-तात्पर्य-लक्ष-
णात्मकव्यापारत्रयातिवर्ती ध्वननादिपर्यायो व्यापारोऽनपह्नव-
नीय एव” इति चोक्तवान् । बहुवचननिर्देशस्य स्वसंमतत्व-
प्रदर्शनपरत्वादेव चामुना तस्यैव चतुर्थोल्लासे “इति श्रोमदभिनव-
गुप्ताचार्यपादाः” इत्यन्तग्रन्थांशेनोपपादितस्याभिनवगुप्ताचार्य-
संमतपक्षस्य बहुवचनश्रीमत्पदाचार्यपदैः स्वसंमतमुक्तम् । किन्तु
अभिधायाः स्थानं तु प्रथमं सङ्केतितार्थबोधकत्वात् । ततः परं
द्वितीयं स्थानं तात्पर्यवृत्तेः । परन्तु यत्र अभिधेयार्थस्य बाधो
भवति लक्षणा च समापतति तत्रास्याः स्थानं लक्षणोत्तरम् ।
लाक्षणिकप्रयोगेषु प्रथममभिधा ततो लक्षणा, तदनन्तरञ्च तात्पर्या
वृत्तिरित्यवधेयम् ।

अन्विताभिधानवादिनां मतम् वाक्यतत्त्वविदां मीमांस-
कानां ये खलु प्रमाकरमतानुयायिनः सन्ति ते वाक्यार्थबोधनाय
अभिहितान्वयवादिना मतमसहमानास्तात्पर्यनाम्नीं वृत्ति तिर-
स्कुर्वन्तो वाच्य एव वाक्यार्थः इति निगदन्ति । इमे मीमांसकाः
पदानि अन्वितानि भूत्वा पश्चाद् विशिष्टमर्थं लभयन्तीति
वदन्ति, अत एते अन्विताभिधानवादिनः कथ्यन्ते ।

वाक्यार्थावगमाय तात्पर्यवृत्तेरनावश्यकतां प्रदर्शयतां
पदान्यन्वितानि भूत्वा पश्चाद्विशिष्टमर्थं श्रोतयन्तीति वदतां
प्राभाकराणामस्त्ययमाशयः—“क्रियाकारकयोः प्रथमत एव अन्वय-
(सम्बन्ध-) बोधो जायते, ततः शक्तिग्रहः. किं तात्पर्यवृत्तेराव-
श्यकत्वम्? अतोऽभिधाप्रतिपादितो वाच्यार्थ एव वाक्यार्थः” इति
शाब्दबोधे हि अशक्युपस्थापितस्य समवायादिनोपस्थितस्य आह
शादेर्भानवारणाय शक्यार्थस्यैव शाब्दबोधे भानमिति नियमोऽत्र-

वक्ष्यभङ्गोक्तव्यः । तस्मिन्वाभ्युपेतं शाब्दबोधविषयोभूतस्य पदार्थानामन्वयस्यापि शक्यत्वं दुर्वारम् । अत्राक्यत्वे तत्र तद्भानं न स्यात् । तथा च पदानां न पदार्थमात्रे शक्तिरपि तु अन्वय-
विशिष्टे पदार्थे । अतोऽभिधेयैव अन्वयोपपत्तौ को लाभस्तात्पर्य-
वृत्तिस्वीकारेणेति ।

व्यवहारतो बालस्त्रिभिः प्रमाणैः सङ्घुतेमवधारयति-
प्रत्यक्षेण, अनुमानेन, अर्थापत्त्या च । यथा 'देवदत्त गामानय'
इत्यादिप्रयोजकवृद्धवाक्यमाकर्ष्य श्रुतिपत्सुर्बालः प्रयोज्यवृद्धेन
सात्ना-लाङ्गुलादिमन्तमयं मानोयमानवलोकयति, तदिदं कर्णा-
भ्यां वाक्यश्रवणरूपं नेत्राभ्याञ्चार्यदर्शनरूपं प्रत्यक्षं प्रमाणम् ।
ततः 'अयं प्रयोज्यवृद्धो गवानयनकार्यताज्ञानवान्, तद्विषयक-
चेष्टावत्त्वात् । यो हि यद्विषयकचेष्टावान्, स हि तद्विषयकज्ञानवान्,
यथा स्तनजानादिवेष्टावानहम्" इत्येवं बालः प्रयोज्यवृद्धस्य
प्रयोजकवृद्धोक्तवाक्याभिन्नत्वमनुभिन्नोतीति द्वितीयमनुमानं
प्रमाणम् । अनन्तरञ्च "गामानय" इति वाक्यश्रवणाद् गवानय-
नाद्यर्थज्ञानम् एतद्वाक्येन एतदर्थस्य वाच्यवाचकसम्बन्धं विना
अनुपपन्नमित्यनुपपत्तिरूपया अर्थापत्त्या खण्डवाक्यार्थेन अखण्ड-
वाक्यस्य वाच्यवाचकसम्बन्धमवधारयति बालः, तदिदमर्थापत्ति-
नामकं तृतीयं प्रमाणम् ।

इत्थं प्रत्यक्षानुमानार्थापत्तिरूपप्रमाणत्रयेण शक्तिग्रहणे
सति 'महिषीम् आनय' 'गां बधान' इत्यावापोद्वापान्भ्यां यस्य
वाक्यभागस्य येन वाक्यार्थभागैः सह अन्वयव्यतिरेको उपलभते,
तत्र च तस्मिन् शक्तिमवधारयति बालः । अथत्वि'महिषीमानय,
गां बधान' इति प्रयोगे महिष्या आनयनं गोर्वन्धनं चावलोक्य
अन्वयव्यतिरेकान्भ्यां क्रियापदार्थान्विते कारके कारकपदस्य,

कारकपदार्थयुक्तक्रियायां च क्रियापदस्य शक्तिमवधारयति वाचः।
ततः प्रयोगवासे प्रथमत एव तस्य अन्वितबुद्धिर्जायते । अतस्तदर्थं
नास्ति वृत्त्यन्तरस्यावश्यकतेति ।

किन्त्वत्रैव प्रतीयते यदयमन्विनाभिधानसिद्धान्तो न नष्ट-
मम्मटाभिमतः । यतः स काव्यप्रकाशे प्रथममभिहितान्वयवादि-
नामेव सिद्धान्तमुग्न्यस्तवान्, सहैव बहुवचनप्रयोगेण तत्रैव
समादरं प्रकटितवान् । द्वितीय-पञ्चमोल्लासयोर्व्यञ्जनाप्रकरणे-
ऽपि तात्पर्यवृत्तेः समुल्लेखं कृतवान्—‘ ते चाभिधानात्पर्यन्त-
णाम्यो व्यापारान्तरेण गम्याः—’इत्यादि । अतो मम्मटोऽभिहि-
तान्वयवादिनामेव पक्षं स्वीकरोति न पुनरन्विताभिधानवादिनां
मतमिदम् ।



लक्षणा वृत्तिः

यदा केनापि कृता समुदीरितः शब्दोऽभिधया प्रचलितं
स्वमर्थमवबोध्यापि तात्पर्यानुपपत्त्या अन्वयानुपपत्त्या वा वचनुरभि-
मत्तायंप्रतीतिसिद्धयर्थात् नालं भवति सदा तदनुकूलः कश्चिदन्य
एवार्थो गृह्यते । अस्मिन्वार्थान्तरे तत् = नाक्षयिक = शब्दप्रयोगो

वक्त्रा कस्यैचित् फलसिद्धये प्रसिद्धव्यवहारपरम्परातो वा क्रियते । न हि केनापि 'गङ्गायास्तटे घोषः' इति वक्तव्ये 'गङ्गायां घोषः' इति व्यवहियते । तेन सिध्यति यत् प्रथममभिधया वृत्त्या पदार्थज्ञाने सञ्ज्ञाने तात्पर्यया वृत्त्या च पुनर्वक्तव्यैवगतेऽपि यत्र वक्तुरभिमतार्थेऽनुपपन्नता समुत्पद्यते तत्रास्याः प्रवृत्तिः ।

लक्षणा लक्षणम्

लक्षणाप्रवृत्तेर्निमित्तकोटौ मुख्यार्थवाधः, मुख्यार्थसम्बन्धः, रुद्धि - प्रयोजनयोरन्यतरच्चेति त्रयमविरोहति । अत एवोक्तं -

मुख्यार्थवाधे तद्योगे रुद्धितोऽथ प्रयोजनात् ।

अन्योऽर्थो लक्ष्यते यत् सा लक्षणारोपिता क्रिया ॥ इति

अर्थाद् येन शब्देनाभिधावृत्तिप्रतिपादितस्य शक्यार्थस्य वक्तृ-
तात्पर्यानुपत्तिरूपे वाधे समुपस्थिते, वाधितस्य मुख्यार्थस्य ताद-
र्थ्यकार्यकारणादिरूपसम्बन्धे च सञ्ज्ञाते प्रचलितव्यवहारतः, अथवा
'गङ्गायां घोषः' इत्यादौ शैत्यपावनत्वादिरूपफलाद्, मुख्या-
र्थतिरिक्तोऽभिधेयार्थो यथा शक्त्या प्रतिपाद्यते सा आरोपिता
व्यापाररूपा क्रिया लक्षणा शक्तिरिति कथ्यते ।

अत्र हि अभिधामूलायाः शब्दीव्यञ्जनाया वारणाय
मुख्यार्थवाधोऽपेक्षितः । मुख्यार्थसम्बन्धमात्रे च 'गङ्गायां घोषः'
इत्यादौ यमुनातटादेरपि भानं स्यात् । रुद्धि - प्रयोजनान्यतर-
शून्यत्वे च साक्षणिकशब्दप्रयोगे 'करोति ते मूखं तन्वि ! - चपेटा-
पातनातिबिम्ब' इतिवन्नेयार्थदोषापत्तिः । अतो मुख्यार्थवाधादि-
हेतुत्रयोपस्थितिरेव लक्षणाप्रवृत्तौ निमित्तम् ।

शास्त्र-सर्वस्वे

तत्रादौ मुख्यार्थबाधो लक्षणायाः प्रथमकोटिप्रविष्टो हेतुः। स च तात्पर्यविषयान्वये मुख्यार्थतावच्छेदकरूपेण मुख्यार्थप्रतियोगिताया अभाव एव, न तु शक्यार्थतावच्छेदकत्वे तात्पर्यविषयान्वितावच्छेदकताया अभावः। अन्यथा 'काकेन्यो दधि रक्ष्यताम्' इत्यादौ लक्षणानुत्थानापत्तिर्मुख्यार्थबाधाभावात्। अत्र तु केवलं वक्तुस्तात्पर्यबोधाभावो गृहीतः। अतस्तात्पर्यानुपपत्तिरेवावधेया।

यद्यपि व्यञ्जनायाः प्रतीतिरपि शक्यार्थभिन्नत्वंवार्थस्य, परं न सा मुख्यार्थसम्बन्धमश्नति। एवमभिधेयार्थभिन्नायाः शक्तेः स्मृतिरपि न मुख्यार्थसम्बन्धेन। शक्यार्थेन व्यञ्जनाजनितबोधस्य कश्चित्सम्बन्धः कथञ्चिद्भूवत्येव, परं न स लक्षणावद् व्यञ्जनायां हेतुरूपो भवतीति।

अत्रायं निष्कर्षः— यत्र कुत्रापि कस्मिन्नपि शब्दे समुदीरिते मुख्यया शक्त्या प्रतिपाद्येऽर्थे वक्तुस्तात्पर्याभावाद्बन्धयाभावादन्ये वा मुख्यार्थस्य बाधे सति तस्य च प्रत्यक्षादिप्रमाणेन बाधितस्य मुख्यार्थस्यामुख्येन (गङ्गायां घोषः इत्यत्र तटादिना) अर्थेन सह सामीप्यादिरूपसाक्षात्सम्बन्धे सति रुढिप्रयोजनान्यतरस्य च हेतुत्वे शब्दनिष्क्रोऽन्यार्थबोधनानुकूलो यः कल्पितो व्यापारः स एव लक्षणेत्पुच्यते। तेन च मुख्यार्थबाध-मुख्यार्थसम्बन्ध-रुढिप्रयोजनान्यतरहेतुकत्वे शक्यतावच्छेदकप्रतीतिरिक्तप्रमाणाच्चिदप्रायंबोधजनकव्यापारो लक्षणेति संक्षेपः।

अत्रेदमप्यवधेयम्। "शक्यसम्बन्धो लक्षणा"मुख्यार्थबाधो, रुढिप्रयोजनान्यतरश्चेति द्वयमस्याः कारणमिति मुक्तावलोकारादयोऽर्वाञ्चः। "शक्यसम्बन्धेन अशक्यप्रतीतिलक्षणा"मुख्यार्थबाधः, मुख्यार्थसम्बन्धः, रुढिप्रयोजनयोरेकतमं चेति त्रयमस्या

हेतुरिति भीमांसकादयः प्राञ्चः । एवं चावांवां मते तु अशक्य-
प्रतीतिहेतुलक्षणा, द्वयञ्च तस्याः कारणम् । प्राचां मते च
अशक्यप्रतीतिरेव लक्षणा, त्रयञ्च तस्या निमित्तम् । अनयोः को
मम्मटाभिमतः पक्षः ? इत्यपि किञ्चिद् द्विविच्यते—

लक्षणशब्दो हि द्विविधया भङ्ग्या व्युत्पद्यते— 'लक्ष्यते-
ऽनया अन्योऽर्थः' इति करणव्युत्पत्त्या, "लक्षण लक्षणा" इति-
भावव्युत्पत्त्या च । करणव्युत्पत्तिरेव त्रेयं प्राचां सम्मतेति
निर्विवादं तद्विदाम् । तत्र मम्मटाभिमतः पक्षः करणव्युत्पत्तेरेव
प्रतीयते । अत एव हि तेन प्रयोजनवतीगौणीसारोपालक्षणायाः
गौर्वाहीकः' इत्युदाहरणस्य विवेचनस्थले "साधारणगुणाश्रयेण
परयो वाहीकः एव लक्ष्यते" इत्युल्लिख्य—

"अभिधेयाविनाभूत - प्रतीतिलक्षणोच्यते ।

वक्ष्यमाणगुणैर्योगाद् वृत्तेरिष्टा तु गौणता ॥"

[तत्र वा० १।४।२२]

इति कुमारिलभट्टस्य वाक्यं प्रमाणत्वेन विन्यस्तम् ।
प्रतीयतेऽर्थोऽनयेति करणव्युत्पत्त्यैव प्रतीतिशब्दस्यात्र निरुक्तिः
स्पष्टैव । एवञ्च काव्यप्रकाशस्य व्याख्याकारेण गोविन्दठक्कु-
रेणापि लक्षणालक्षणव्याख्यानेऽस्य प्राचीनानामनुयायित्वमेव प्रति-
पादितमित्यपि न तिरोहितं साहित्यविदाम् । यद्यपि "शक्यसम्ब-
न्धेन अशक्यप्रतीतिलक्षणा"—इति न प्रकाशकृता लक्षणालक्षण-
माह्वनम्, परम् "अभिधेयाविनाभूतप्रतीतिः (अशक्यप्रतीतिः)
लक्षणा" इति प्राचां मतं प्रमाणत्वेन समुद्धृत्य तत्रैव पक्षपातं
प्रकटीकुर्वता प्रकाशकृता तदेवोरीकृतमिति निर्वाच्यम् ।

लक्षणाभेदाः सेयं लक्षणा सप्तविधा मम्मटनये । तर्थाहि—
 रुडा प्रयोजनवती च प्रथममियं द्विविधा । तत्र रुडा त्वेचा,
 प्रयोजनवती तु षोडा । सा चवं विभज्यते—पूर्वं प्रयोजनवतीयं
 द्विधा :— शुद्धा गौणी चेति । तत्र गौणी तु सारोपा साध्यव-
 साना चेति द्वेधं च । शुद्धा पुनश्चतुर्विधा—उपादानलक्षणा,
 लक्षणलक्षणा, सारोपा, साध्यवसाना चेति ।

एतेषां भेदानां निर्व्यङ्ग्याया रुडायाः साहित्यशास्त्रे न
 कुत्रचन उपयोगिता दृश्यते व्यङ्ग्यशून्यतया प्रयोजनराहित्यात् ।
 अतो नैनया कोऽपि ध्वनिरलङ्कारो वा प्रवर्तते, अनयोर्ध्वन्यलङ्कार-
 योश्चमत्कृतिजनकत्वात् तस्या रुडायाश्च व्यङ्ग्यशून्यत्वात् ।
 'प्रयोजनवत्या' भेदानां शुद्धोपादानलक्षणाया उपयोगोऽपान्ति-
 रसङ्क्रमितवाच्यध्वनी, शुद्धाया लक्षणलक्षणाया उपयोगोऽप्यन्त-
 तिरस्कृतवाच्यध्वनी भवति । केपाश्चिन्मते च शुद्धे सारोपा-
 साध्यवसाने हेत्वलङ्कारे उपयुज्येते । गौणीसारोपाया उपयोगो
 रूपकालङ्कारे, गौणीसाध्यवसानायाश्चोपयोगो रूपकान्तिसायोक्त्य-
 लङ्कारे भवतीति ।

अथ लक्षणभेदानामेषां लक्षणोदाहरणानि प्रदर्शयन्ते—

रुडा रुढिः, प्रसिद्धिः, प्राचीनपरम्परा चेत्येकार्याः । यत्र
 प्रसिद्धेः कारणाच्छब्दस्य वाच्यार्थातिरिक्तस्तत्सम्बन्धो कञ्चन
 अर्थो गृह्यते तत्र रुडा लक्षणा । यथा "कर्मणि कुशलः" ।

अत्र चित्रकर्मणि कुशलशब्दस्य "कुशाम् लातीति वृत्तलः"
 इति व्युत्पत्तिसम्यः कुशप्राहिरूपो वाच्यार्थो वर्तते । स च
 चतुरेऽर्थे प्रकृते कुशग्रहणाद्ययोगादसम्भवद् बाधितस्वरूपो

विवेचकत्वादिसाधर्म्यसम्बन्धसम्बन्धिनि चतुररूपेभ्यो लाक्षणिकः।
प्रचलितप्रसिद्धव्यवहारप्रयोगादियं वृद्धा लक्षणा ।

प्रयोजनवती यत्र कस्यचन विशेष प्रयोजनस्य सिद्धये
साक्षणिकशब्दस्य प्रयोगो दक्षत्रा क्रियते तत्र प्रयोजनवती
लक्षणा । इयं हि गौणीशुद्धाम्यां विभज्य गौण्याः सारोपा—
साध्यवसानाम्यां भेदाभ्यां, शुद्धायाश्च अजहज्जहत्सारोपासाध्य-
वसानभेदश्च विभक्ता सती पद्विभक्तत्वं प्राप्नोतीत्युक्तचरमेव ।
तत्रोपचारमिश्रता गौणी, उपचारमिश्रिता च शुद्धा । उपचारश्च
मिश्रत्वेन प्रतीयमानयोरैक्यारोपणम् । यथोक्तमभियुक्तैः—
वत्पन्तं विशकलितयोः पदार्ययोः सादृश्यातिशयमहिम्ना भेद-
प्रतीतित्यमनमुपचारः इति । तेन मुख्यार्थ-लक्ष्यार्थयोः सादृश्य-
सम्बन्धे गौणी, सादृश्यातिरिक्तसामोप्यादिसम्बन्धे च शुद्धेति
प्रतिपन्नम् । अतएवोक्तं—

“भेदाविमो च सादृश्यात् सम्बन्धान्तरतस्तया ।

गौणी शुद्धौ च विज्ञेयो ॥ इति (का० प्र २)

अत्र लाघवाद् प्रथमं गौणीभेदो विविच्येते—

प्रयोजनवती गौणी सारोपा विषय-विषयिणोः पृथङ्नि-
दिष्टयोरभेदारोपेण सह वक्तव्या सारोपा । अर्थाद् विषयस्य
विषयिणश्च यत्र सप्रयोजनं कण्ठतो निर्देशस्तत्र सारोपा । गुण-
सादृश्यादि सप्रयोजनं यत्रास्याः प्रतीतिस्तत्र प्रयोजनवती गौणी
सारोपा भवतीति । यथा ‘गौर्वाहीकः’ । अत्र गौशब्दो मुख्यया
वृत्त्या गौत्वार्थस्य, वाहीकशब्दश्चाचारबहिष्कृतपुरुषस्य वाहीका-

भिषदेशविशेषस्य वा बोधकः । गोत्वस्य वाहीके पुरुषविशेषेऽन्वयाद्-मुख्यार्थवाधः । एवं गोशब्दस्य तद्युक्तो वाच्यार्थभिन्नो मूर्धोऽर्थो गृह्येतः । वाहीकस्य जाड्यातिशयनिरूपणञ्च प्रयोजनम् । एतयोर्गुणेषु सादृश्याच्चेयं गौणी ।

अत्र हि राजानकमम्मटो लक्षणाव्यापारविवेचकानामाचार्याणामुपयुक्ते उदाहरणे कतिचन मतभेदान् प्रदर्शयन्नाह । तत्र प्रथमं मतमुपन्यस्यति—“गोर्वाहीकः” इत्यत्र गोशब्दो लक्षणया गोत्वसहचारिजाड्यमान्यादिगुणान् बोधयति, लक्षणया बोध्यमानाश्च ते गुणा गोशब्दस्य वाहीकाभिधाने (अभिषया वाहीकस्य बोधने) प्रवृत्तिनिमित्तत्वं (कारणतां) प्राप्नुवन्ति । अर्थात् प्रथमं लक्षणया जाड्याद्युपस्यतिः, ततोऽभिषया वाहीकस्य बोधः । गोशब्दो हि भिन्नार्थकत्वाद् वाहीकेन सहानुसपद्यमानसामानाधिकरण्यत्वेन बाधितमुख्यार्थः सन् गोत्वसहचारिन्सम्बन्धेन जाड्यमान्यादिगुणान् (लक्षणया) लक्षयित्वा तानेव प्रवृत्तिनिमित्तोक्त्यर्थे अभिषया वाहीकं बोधयति ।

‘/ ३’ अत्रास्मिन् मते हि—“जाड्यमान्यादिगुणवदभिन्नो वाहीकः” इति शब्दबोधो जायते ।

कतिपयेऽत्रोक्तशब्दबोधे गोशब्दस्य वाहीकार्येऽसङ्केतित्वाद् गोगतगुणानां लक्ष्यतावच्छेदकतया वाहीकार्योभिधाने प्रवृत्तिनिमित्तस्याभावरूपामर्शवि मनसि निघायेदं मतान्तरं समुपन्यस्यन्ति—

“गोर्वाहीकः” इत्यत्र गोगत्वेन गोत्वसहचारिगुणानां साधारण्यात् साजात्येनाभेदेन वाहीकार्यगता गुणा एव लक्षणया बोध्यन्ते । गुणित्वाविनाभावमूलकेनानुमानेनाक्षेपो भवति,

गुण-गुणिनोरविनाभावसम्बन्धात् । न ह्यत्र गोशब्दात् बाहीका-
र्थोऽभिधया वृत्त्या बोध्यते ।

द्वितीयेऽस्मिन् मते "गोगतजाड्यमान्द्यादि-सत्रातीयजाड्य-
मान्द्यादि गुणवान् बाहीकः" इति शाब्दबोधो जायते ।

परमेतदपि मतमतिचारुवहं नाभूत् कतिपयविदुषाम् ।
कथयन्ति ते—“शाब्दी ह्याकाङ्क्षा शब्देनैव पूर्यते” इति न्याया-
दविनाभावलभ्यस्य लक्ष्यार्थस्य वाक्यार्थेऽन्वयानावसम्भवः,
एकघमिबोधकाभावेन 'गौर्वाहीकः' इति सामानाधिकरण्यानुप-
पत्तिश्चेत्यतः प्रदर्शयन्ति ते स्वकीयं मतमेवम्—

“गौर्वाहीकः”—इत्यत्र गोशब्दो लक्षणयो जाड्यमान्द्या-
दिताधारणघर्मसम्बन्धितं बाहीकार्यं बोधयति । तेन च सह
बाहीकाभेदः समुपपद्यते । जाड्यमान्द्यातिशयबोधनञ्च प्रयोजनं
सिध्यति । अतो नान्या गौणी वृत्तिः ।

अस्मिन् मते हि जाड्यमान्द्यादिगुण-विशिष्टे लक्षणा-
सत्त्वात् सामानाधिकरणानुपपत्तिः ।

तृतीयमते त्वत्र “गोगतजाड्यमान्द्यादिगुणसमान-जाड्यमान्द्या-
दिगुणाभयो बाहीकः” इति हि शाब्दबोधः ।

त्रयाणामेषां मतानामयमस्ति निष्कर्षः :—

प्रथममते गोशब्दो लक्षणया गोगत-जाड्यमान्द्यादि गुणान्
बोधयति ।

द्वितीयमते गोशब्दो लक्षणया बाहीकगतजाड्यमान्द्यादि-
गुणान् बोधयति, न पुनः
गोगतगुणान् बोधयति ।

तृतीयेमते गोशब्दो लक्षणया बाहीकमेव बोधयति, न
गुणान् बोधयति । इति

तृतीयमेवेदं मतं मम्मटसम्मतम् अपरे अर्थात् न परे अपरे
इति लेखनात् ।

उपर्युक्तं धु मतान्तरेषु यदिदमन्तिमं मतं वर्तते, यदनु-
सारञ्च गोपदेन महामूर्खो बाहीक एव लक्ष्यते तदेव मतं युक्ति-
सङ्गतं मम्मटाभिमतञ्चापि प्रतीयते । यतोऽत्र महामीमांसकस्य
कुमारिलभट्टस्यापि सूक्तिरेका समुपलभ्यते काव्यप्रकाशे ।
यथा—

अभिधेयाऽदिनाभूतप्रतीतिलक्षणोच्यते ।

लक्ष्यमाणगुणैर्योगाद् वृत्तोरिष्टा तु गौणता ॥ इति ।

सम्बन्धसम्बन्धवार्यमस्याः कारिकायाः पूर्वं सोऽयं कारि-
काघंभागोऽपि पठनीयः—“मानान्तरविच्छेदे तु मुख्याभ्यापारिच्छेदे ।”
इति ।

अयमर्थः । मुख्यार्थस्य स्वीकारे प्रत्यक्षादिना विच्छेदे
सति वाच्येन सम्बन्धप्रतीतिलक्षणा निगद्यते । यथा “गङ्गायां
घोषः” इत्यत्र जलप्रवाहरूप-मुख्यार्थस्य स्वीकारे घोषाधि-
करणत्वस्यासम्भवात् प्रत्यक्षविच्छेदे सति प्रवाहाविह्वपवाच्यार्थेन
यो वै तटादिप्रतीतिकरणभूतो व्यापार स एव लक्षणाशब्देन
व्यपदिष्टो भवति । अथ पुनर्गौणो वृत्तिस्तु लाक्षणिकबोधविषय-
गुणैर्योगाद् (सम्बन्धात्) भवति । यथा ‘गौर्बाहीकः’ इत्यथोक्त-
लक्षणारीत्या लाक्षणिकबोधविषया जाड्यमान्छादयो ये गुणा-
स्तत्सम्बन्धाद् गोशब्दस्य बाहीकार्थोपस्थापकता मा वृत्तिस्तस्या
गौणता—इति ।

अत्राविनाभावसम्बन्धेन सम्बन्धमात्रं ग्राह्यं, न नान्तरीयकम् । नान्तरीयकं हि “येन विना यदनुपपन्नम्” अर्थात्तत्सत्तानियतसत्ताकत्वं नान्तरीयकत्वम् । यथा जातिव्यक्त्योर्नान्तरीयकता न तथा वाच्यार्य-लक्ष्यार्ययोरिति भावः । नान्तरीयकत्वाङ्गीकारे तु ‘मञ्चाः क्रोशन्ति’ इत्यत्र न लक्षणाप्रवृत्तिः । यतो न तत्र मञ्चस्थानां मञ्चेन सह जातिव्यक्तिवदविनाभावसम्बन्धः । एवं चाविनाभावेऽनुमानेनैव सिद्धे लक्षणाया न कोऽप्युपयोगो भविष्यतीति ।

प्रयोजनवती गोणी साध्यवसाना विषयनिर्गणेन विषयि-
णोऽभेदज्ञानमध्यवसानम् । आरोपविषये आरोप्यमाणेन निर्गणे
सति साध्यवसाना लक्षणा । यद्योक्तं काव्यप्रकाशे — ‘विषय्यन्तः
कृतेऽन्यस्मिन् सा स्यात् साध्यवसानिका’ इति ।

अर्थाद् अपृथङ्निर्दिष्टे विषये विषयभेदेन अध्यवसानेन
सह वर्तमाना साध्यवसाना । गुणसादृश्याच्च सप्रयोजनं यत्रास्या
लक्षणायाः प्रवृत्तिस्तत्र प्रयोजनवती गोणी साध्यवसाना लक्षणा
भवति । यथा “गौरयम्” इत्यत्र गौर्विषयी = उपमानं वर्तते ।
तद्द्वारा च विषयस्य (वाहीकस्य = मूर्खस्य) सर्वथा अध्यवसानं
कृतम् । सर्वथैवाभेदागमश्चात्र प्रयोजनम् । द्वयौगुणसादृश्याच्चेयं
गोणी ।

प्रयोजनवती शुद्धा सारोपा यत्र लक्षणा विषय-
विषयिणोः कण्ठतो निर्देशपूर्वकं सादृश्यतिरिक्तसम्बन्धात्
सप्रयोजनं प्रवर्तते तत्र प्रयोजनवती शुद्धा सारोपा । यथा—

ॐ सारोपा-साध्यवसानयोरन्तरम् ॐ विषयनिष्ठासाधारणधर्म-
 प्रतिपत्तिसहकृतान्यस्यान्यतादात्म्यप्रतीतिः सारोपा,विषयनिष्ठा-
 साधारणधर्मप्रतिपर्यसहकृतान्यस्यान्य तादात्म्यप्रतीतिः साध्य-
 वसाना । एवं हि लक्ष्य-वानकपदभावमात्रेण आरोपाध्वसान-
 व्यवहारः । तेन च विषयस्य विषयिणश्च कण्ठतो निर्देशात्
 सारोपा, विषयस्य सामान्यवाचिना सर्वनाम्ना निर्देशेऽपि
 विशेषरूपेणानुपस्थितौ साध्यवसाना लक्षणेति ।

ॐ प्रयोजनवती शुद्धा उपादानलक्षणा ॐ यत्र शक्यार्थस्यान्वय-
 सिद्धयेऽशक्यार्थस्याक्षेपस्तत्रोपादानलक्षणा । अर्थात् स्वार्थस्य
 अपरित्यागपूर्वकं परार्थोपस्थापने उपादानलक्षणाम्बति । स्वार्थस्य
 अपरित्यागादेवेयं लक्षणा 'अजहत्स्वार्था' इत्यप्यभिधीयते ।
 यथा—“कुन्ताः प्रविशन्ति” अत्र कुन्तशब्दस्य तन्नामकशस्त्र-
 विशेषे शक्तिः, प्रविशन्तीत्यस्य पदस्य च कुन्तकर्तृकेऽन्तःप्रदेश-
 संयोगानुबुद्धौ प्रवेशव्यापारे । तस्यास्य कुन्ताख्येऽचेतने शस्त्र-
 विशेषेऽन्वयासम्भवात्मुख्यार्थवाचः, तेन च तत्सम्बन्धिनः कुन्तिनो
 नराः प्रयोजनवत्या उपादानलक्षणया बोध्यन्ते । कुन्तगततदृश्यस्य
 निर्दयं प्रहृत् त्वादिकस्य कुन्तगतबाहुल्यस्य वा प्रतीतिः प्रयोज-
 नम् । स्वार्थापरित्यागपूर्वक-परार्थग्रहणेनेयमुपादानवती लक्षणा ।
 कुन्त-कुन्तधारिणोः सादृश्यातिरिक्त-संयोगसम्बन्धाच्चेयं शुद्धा ।

अन्यदुदाहरणम्—“आम्रं तु आम्रमेव । अहं तु अहमेव
 हि” इत्यादि । अत्रार्थे उदाहरणे द्वितीयमात्रपदं लाक्षणिकम् ।
 अल्प वाच्यार्थः प्रसिद्धमात्रफलम् । लक्ष्यार्थश्च सरसतादिगुण-

वदाग्रफलम् । अस्मिन् च लक्ष्यार्थे सामान्यस्याग्ररूपस्य स्वार्थ-
स्यापरित्यागादियमुपादानवती । सरसतादिगुणानामतिशयबोधनश्च
प्रयोजनम् ।

श्रीमामंसकोद्घृतीदाहरणखण्डनम् अत्र मण्डनमिश्रा श्रीमां-
सकाः प्रयोजनवत्या उपादानलक्षणाया उदाहरणमुद्धरन्ति—
“गौरनुबन्ध्यः” इति । तेषामयमाशयः—श्रीमांसकानां भवे
जातावेव सङ्घे तसत्त्वादभिधया जातेरेव बोधः । एवञ्च “गौरनु-
बन्ध्यः” इत्यत्र गोशब्देन गोत्वरूपाया जातेरेव बोधो भविष्यति,
तस्माज्जातेरनुबन्धनम् (आलम्बनम्) अवयवित्वविरहादशक्यम् ।
अनुबन्धनश्च वेदवचनादावश्यकम्, अतोऽत्र मुख्यार्थबाधः, तेन च
गोत्वरूपाया जात्याः सम्बन्धिनी व्यक्तिर्लक्षणाया गृह्यते, न
त्वाभिधया । यतस्त्वभिधा जातिशब्देन व्यक्तेर्बोधने सर्वथाऽ-
समर्था विशेषणे एव क्षीणशक्तिकत्वात् । उक्तश्चाभियुक्तः—
“विशेष्यं नाभिधा गच्छेत् क्षीणशक्तिविशेषणे” इति ।

परमत्र मम्मटो भट्टो व्याहरति यस्नेदमुदाहरणमुपादान-
लक्षणाया उदाहरणार्थं श्रीमांसकमण्डनमिश्रैरिति । यतो लक्ष-
णायाः प्रवृत्तिस्तत्रैव भवति यत्र मुख्यार्थबाधः, मुख्यार्थसम्बन्धः,
रूढिप्रयोजनान्यतरहेतुश्च भवति । श्रीमांसकानुसारं “गौरनु-
बन्ध्यः” इत्यत्र मुख्यार्थबाधः—जातेरनुबन्धनस्य अशक्यत्वम्,
सम्बन्धश्च जातेराश्रिता गोव्यक्तिः, परमिह न रूढिः, नापि च
'कुन्ताः प्रविशन्ति' इत्यत्र कुन्तगततदेष्यस्य प्रतीतिवत्, न हृत्यादि
प्रतीतिवद्वा किञ्चित् प्रयोजनम् । अतोऽत्र गोव्यक्तेः प्रतीतिर्जाति-
व्यक्तयोरविनाभावसम्बन्धस्य सिद्धत्वेन व्यक्तिं विना जातेर-
भावाद् अविनाभावमूलकेन अनुमानेनैव भवति, नहि पुनरु

पादानलक्षणयेति । लक्षणां विना अविनाभावेनानुमानेन जात्या व्यक्तेः प्रतीतिरन्यत्रापि भवति । यथा—क्रियताम् इत्यत्र कर्ता स्वयमाक्षिप्यते । 'कुरु' इत्यत्र कर्म स्वयमाक्षिप्तं भवति । 'प्रविश' इत्यत्र गृहम्, 'पिण्डोम्' इत्यत्र च भक्षयेति स्वयमाक्षिप्यते— इति । अतो मीमांसकानां तदिदमुदाहरणमिह सर्वथा असङ्गतम् ।

अयं पुनर्ये विद्वांसः 'पीनो देवदत्तो दिवा न भुङ्क्ते' इत्यत्र दिवा भोजनाभावे पीनत्वसिद्धये रात्रिभोजनं लक्षणया साधयन्ति तत्राप्याह मम्मटः—नास्त्यत्रापि लक्षणायाः प्रवृत्तिः । यद्यपि दिवा भोजनाभावसहितं पीनत्वमनुपपन्नमित्यत्र मुख्यायंवाचः, रात्रिभोजनस्य पीनत्वस्य च कार्यकारणसम्बन्धः, दिवा भोजन-रहितोऽप्ययं पीनः—इति, पुरुषवंशिष्ठ्यादिप्रदर्शनं प्रयोजनञ्चा-पीह विद्यते तथापि श्रुतार्थापत्तेरर्थापत्तेर्वा विषयत्वेन मुख्यायं-वाचामम्भवात्तत्र लक्षणाप्रवेशः । अर्थाद् दिवा भोजनाभावं विना पीनत्वमनुपपन्नमित्यनुपपत्त्या 'रात्रौ भुङ्क्ते' इति शब्दो भाट्टमते श्रुतार्थापत्त्या प्राभाकरमते च तदर्थमात्रमर्थापत्त्या स्वयं कल्प्यते, न पुनलक्षणयेति सौम्यं विषयः श्रुतार्थापत्तेरर्थापत्तेर्वा बोध्यो न लक्षणायाः । अपि च लक्षणायां सत्यां गौरवदोषः पुन-रर्थापत्तौ च लाघवमित्यप्यवधेयम् । श्रुतार्थापत्तेरर्थापत्तेश्चेदं स्वरूपं निरूपयन्ति शास्त्रविदः—यत्र अनुपपद्यमानः शब्दः शब्दान्तरं कल्पयति सा श्रुतार्थापत्तिः, यत्र च दृष्टः श्रुतो वा अर्थोऽर्थान्तरं कल्पयति सा अर्थापत्तिरिति ।

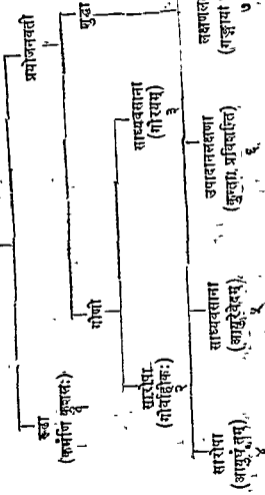
प्रयोजनवती शुद्धा लक्षणलक्षणा यत्राशक्यस्यान्वयबोधार्थं शक्यार्थस्य त्यागो भवति तत्र लक्षणलक्षणा । अर्थात् स्वार्थ-

परित्यागपूर्वकं परार्थोपस्थापनं लक्षणलक्षणा । अत एवेयं
 जहत्स्वार्थेत्यपि कथ्यते । यथा—गङ्गायां घोषः । अत्र गङ्गाशब्दो
 विविष्टजलप्रवाहे घोषकत्वात् कायाः प्रतिवसनक्रियायां अधिकरण-
 भावं गन्तुमसमर्थः स्वाप्तीविनाभूतं तटं लक्षयति । अर्थाद् गङ्गा-
 शब्दस्य विविष्टोदकप्रवाहरूपोऽर्थः, घोषशब्दस्य च गोपग्राम-
 रूपोऽर्थो वाच्यार्थो भवति परं ग्रामस्य गङ्गोदकप्रवाहे स्थिति-
 रसम्भवति तत्कूलार्थो लक्षणया गृह्यते । गङ्गाधिकरणत्वप्रयोगो
 न प्रयोजनमन्तरेण केनापि सता समाहृतः, प्रस्युत घोषे शीतत्व-
 पावनत्वादिप्रतीत्यै । अत एवेयं प्रयोजनवती । गङ्गान्तद्वयोः
 सादृश्येतर-सामोप्यसम्बन्धाच्चेयं शुद्धा ।

यद्यपि 'गङ्गायां घोषः' इत्यत्र गङ्गाशब्देन प्रत्याजितं
 स्रोतस्तीरं लक्षयतीत्यर्थव्यापारो लक्षणा, न तु शब्दव्यापारस्त-
 थापि वाच्यघर्मो वाचके शब्दे समारोष्यते । अत आरोगिन-
 क्रियाशक्तिः शब्देऽपि वर्तते एवेत्यतः शब्दोऽपि साक्षनिकः ।
 इत्यन्वयवधेयम् । इयं बहुत्वार्थेति विपरीतलक्षणाया अप्यत्रै-
 वान्तर्भावः ।

एवमुक्तप्रकारेण प्रयोजनवती लक्षणा पद्विधा भवति ।
 रुदिसहिता च सप्तधा जायते । इमे नेदाः सोदाहरणा निम्ना-
 द्धिते चित्रे विलोकनीयाः—

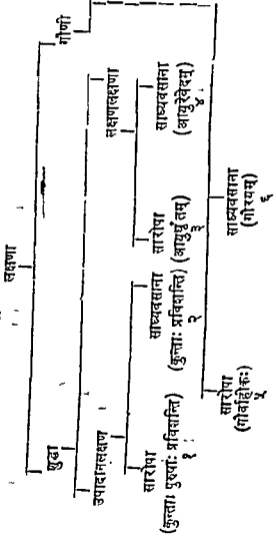
लक्षणा (सप्तविधा)



लक्षणा वृत्तिः

अस्मिन्पुरि निद्विष्टे लक्षणात्रिभागक्रमे उपादान-लक्षणलक्षणा-
 लक्षणविभागक्रमे मतात्तरम् अस्मिन्पुरि निद्विष्टे लक्षणविभागक्रमे उपादान-लक्षणलक्षणा-
 रूपयोर्भेदयोः सारोपत्वस्य साध्यवसानत्वस्य च सर्वानु सारोपसाध्यवसानरूपयोर्लक्षणत्वस्य उपादान-

त्वस्य चत्सत्वात् साङ्कर्यपित्तं प्रदर्शयन्तः कतिचन सन्तः लक्षणाया भदानेवं निर्दिशन्ति - प्रथमं लक्षणा द्विविधा-शुद्धा गोणी च । शुद्धाऽपि उपादान-लक्षणलक्षणाभ्यां विभक्ता सती प्रत्येकं सारोपा-साध्यवसानाभ्यां विभज्य चतुर्धा सम्पद्यते । गोणी लक्षणा च सारोपासाध्यवसानाभ्यां द्विविधा । एवं पञ्चविधा लक्षणा । विभागस्यास्य सोदाहरणः संनिवेशक्रमश्चित्रेऽयं निम्नोक्तः :-



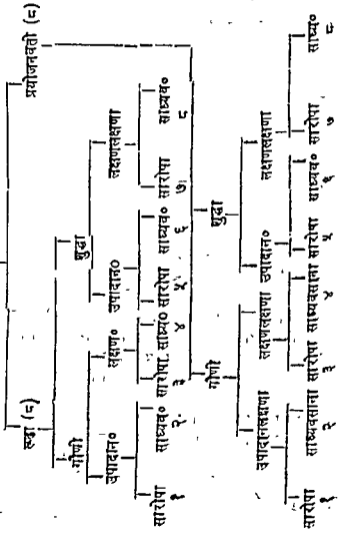
मतान्तरखण्डनम्

उक्तप्रकारेण शुद्धायां विभक्तायाम् अर्थान्तरसङ्क्रमितवाच्यस्य अत्यन्ततिरस्कृतवाच्यस्य च ध्वनेन कुत्राप्यवकाशः, उपादानलक्षणालक्षणलक्षणयोः सारोपासाध्यवसानाह्यभेदयोः पर्यवसानात्वात् । अर्थाद् यत्र यथा उपादावलक्षणया अर्थान्तरसङ्क्रमितवाच्यो ध्वनिः प्रदत्तं तत्रापि यदि सारोपासाध्यवसानाभिधावेव भेदो तर्हि तत्र रूपको रूपकातिशयोक्तिश्चेमावेवालङ्कारो स्यातां न ध्वनिः । एवमेव लक्षणलक्षणयाऽपि यत्र अत्यन्ततिरस्कृतवाच्यो ध्वनिर्भवति तत्रापि यदि सारोपासाध्यवसानाह्यावेव भेदो तर्हि तत्रापि तावेवालङ्कारो प्रदत्तं न ध्वनिः । अतो लक्षणामूलध्वनेरुच्छेदकत्वान्न समीचीनोऽयं विभागरूपः ।

लक्षणाविभागक्रमे विश्वनाथः

अथ पुनः साहित्यदर्पणकारो विश्वनाथो लक्षणाविभागमन्यथैव मनुते । तस्यायं क्रमः—लक्षणा तावद् द्विविधा—रूढिः प्रयोजनवती च । अनयोरपि गौणीशुद्धाम्यां प्रत्येकं द्वैविध्यं जायते । तत्र रूढा लक्षणा गौणी-शुद्धाम्यां विभक्ता सती उपादान-लक्षणलक्षणाभ्यां प्रत्येकं विभज्य चतुर्धात्वमुपगता पुनः प्रत्येकं सारोपासाध्यवसानाभ्यां विभक्ता सती अष्टधा सम्पद्यते । एवं गौणी-शुद्धाम्यां विभक्ताया रूढाया येऽष्टौ भेदास्त एव गौणी-शुद्धाम्यां द्वैविध्यमापन्नायाः प्रयोजनवत्या अपि भवन्ति । परमत्रेदं वैशिष्ट्यम् । प्रयोजनवत्या इमेऽष्टौ भेदा व्यङ्ग्यस्य गूढागूढत्वेन षोडशविधा भूत्वा धर्म-धर्मिगतत्वेन पुनः प्रत्येकं द्वैविध्यमुपपाता द्वात्रिंशद्विधाः सम्पद्यन्ते । इत्थं द्वात्रिंशद्भेदत्वमुपगतेयं प्रयोजनवती - अष्टाभ्यो रूढिलक्षणाभिः सह चत्वारिंशद्विधा जायते । ततोऽपि पदवाक्यगतत्वेन अशीतिभेदा

लक्षणया भवन्ति विद्वन्नायमते । ते चेमे भेदा अपस्तम्बिचित्रे विलोकनीयाः—
लक्षणा



सोऽयं विश्वनाथनिरूपितो लक्षणामेदप्रपञ्चो निरर्थक-
श्चमत्कारशून्योऽनुपयोगो च प्रतीयते । यथाहि—

रूढाया यद्भेदाष्टकमन्युपपन्नं तदनुचितमेवास्ति, निरू-
ढाया रुद्धिमूलकत्वेन व्यङ्ग्यशून्यतया तद्भेदप्रपञ्चस्य प्रयोजन-
रहितत्वात् । प्राचीनास्तु शुद्धा गौणीति भेदद्वयमपि रूढाया न
स्वीकुर्वन्ति । कथयन्ति ते यदत्र सादृश्यसम्बन्धो वा तदितर सम्ब-
न्धो मूलेऽस्या भवतुनाम, परन्तु रूढलक्ष्यशब्दप्रवर्तनं पारम्परि-
कभाषाप्रवाहाधीनमेव, न तत्र लेशतोऽपि वक्तुः स्वातन्त्र्यम् । अत
एव निरूढलक्षणाविषये 'अभिधावृत्तिमातृकायां काव्यप्रकाशे च
कुमारिलभट्टस्य पद्यमिदमुदाह्रियत—

निरूढा लक्षणाः कारिचत् सामर्थ्याविभिधानतः ।

क्रियन्ते साम्प्रतं कारिचत् कारिचन्नेव त्वशक्तितः॥ इति ।

तात्पर्यञ्चैतस्यैतदेव यत्प्रयोजनवत्या इव न रूढलक्षणाः
प्रवृत्तिः कस्यचन वस्तुवंशवर्तिनो, तस्याः पारम्परिकभाषा-
प्रवाहसम्पाद्यत्वात् । तदेवंविधे व्यतिकरे स एष निरूढाया भेद-
प्रपञ्चो विद्यापिजनक्लेशवर्धनमात्रफलक एवेति ।

अयेह किञ्चित् प्रयोजनवत्या भेदेऽपि विचार्यन्ते । तत्र हि
गौण्या उपादानलक्षणा लक्षणलक्षणा चेति भेदद्वयं न समीचीनं
प्रतीयते । यतः गौणी सदा लक्षणलक्षणैव भवति नोपादान-
लक्षणा । उपादान लक्षणायां हि मुख्यार्थरूपस्य स्वार्थस्य अपरि-
त्याग आवश्यकः, अन्योपादानत्वमेव न स्यात् । स च सादृश्यस्य
लक्षणाभुक्तत्वे (प्राचीनमतेनैतत्) न सम्भवति स्वार्थस्य अपरि-
त्यागे सादृश्यास्यसम्भवात् । ततश्च सादृश्यसत्त्वे स्वार्थत्यागस्य
सर्वथा अपेक्षितत्वेन सादृश्ये उपादानलक्षणात्वं न सम्भवत्येव ।
अस्त्ये सादृश्येतरसम्बन्धसत्त्वे कथं गौणी, सादृश्यसम्बन्धप्रयुक्त-

लक्षणाया एव गाणीत्वात् । तस्माद् गोप्या उपादानलक्षणा लक्षणलक्षणा चेति भेदद्वयकल्पनमसमोचीनम् । तस्याःसर्वदा लक्षणलक्षणात्वेन तादृशभेदासम्भवात् । तेन मम्मटाभिमतया प्राचीनपरिपाट्या सारोपा, साध्यवसानेति भेदद्वयमेवोचित्य-मवगाहते । ततश्च नाष्टदित्वं गोप्याः प्रत्युत षड्विधत्वमेवेत्यलं प्रपञ्चितेन ।

अथ गूढव्यङ्ग्यस्य कतिपयजनमाश्रवेद्यत्वात्, अगूढव्य-ङ्ग्यस्य तु सकलजनसंबेद्यत्वाच्चमत्कारतारतम्यं पश्यतां षड्विधायाः प्रयोजनवत्याः प्रत्येकं द्विविधत्वेन द्वादशविधत्वं भवेदित्यभ्युपगन्तव्यम् । किन्तु धर्म-धर्मिगतत्वेन षडवाक्यगतत्वेन च भेदप्रकल्पनं निरयंक्रमेव । अशीतिभेदेषु विरवनाद्याभिहितेषु कतिपये त्वसम्मविनः कतिचन च चमत्कारशून्या निरयंदा अपि सन्त्येव । लक्षणाया यस्तुतीज्यंसम्बन्धत्वेन साक्षात् षड-वाक्यगतत्वाभावात्, धर्म-धर्मिगतत्वादिकल्पनावज्जातिगुण-क्रियाद्रव्यादिगतत्वेनापोद्गनिरयंकानेकभेदप्रकल्पनसंभवाच्चेति दरमुकुलितनयननलिनेर्विशं विवारणीयम् ।

लक्षणायाः व्यञ्जनकृतो भेदप्रकारः उपरिनिदिष्टो लक्षणा-भेदप्रकार उपाधिकृतः । व्यञ्जनकृतेन भेदप्रकारेण्यं त्रिविधा-अव्यङ्ग्या, गूढव्यङ्ग्या अगूढव्यङ्ग्या च । तत्र रूढा त्वव्यङ्ग्या प्रयोजनवती च गूढव्यङ्ग्या अगूढव्यङ्ग्या—इति त्रिप्रकाराः ।

गूढव्यङ्ग्योदाहरण यथा—

मुञ्चं विकसितस्मितं वशितवक्त्रिमप्रेसितं
समुच्छलितविभ्रमा गतिरपास्तसंस्था मतिः ।
उरो मुकुलितस्तनं जघनमंसवन्धोद्धरं
वतेन्दुवदनातनौ तरणिमोद्गमो भोदते ॥

पद्येऽस्मिन् कविना इन्दुवदनाया ललनायाः ५५२१ तादृश्यावभावा वाच्ये "९
 विरुसितस्वरूपः पुष्पधर्मः स्मिते, यशोकरणरूपश्चेतनधर्मः प्रेक्षिते, समुच्छलनरूपो मूर्त्तधर्मो
 विभ्रमे, मर्यादापरित्यागाश्चेतनधर्मो मतो, मुकुलितत्वकुसुमधर्मः स्तनयोः, उदधुरत्वे चेतनधर्मो जयने,
 मोदश्चेतनधर्मश्च तरुणिमोदगमे बाधितः सन् विभ्रमेऽसम्बन्धैः सौरभोदिव्यङ्ग्यविशेषान् लक्षयति ।

ते च व्यङ्ग्यविशेषा अधस्ताच्चित्रे निभालनीयाः—

वाक्यम्	मुख्यायंबाधः	मुख्यायंसम्बन्धः	प्रयोजनम्	सश्यायः
सुप्तविकसित-	विकसनं पुणधर्मः	असंक्रुचितत्वसाधर्म्य-	सौरभोदिव्यङ्ग्यम्	किञ्चिदुच्छ्रानावैश्य-
स्मितम्	स्मिते बाधः	सम्बन्धः	उचितपुरुषानुरा-	त्वं सात्विशायत्वंवा
वशितवक्रिम-	वशितत्वं चेतनधर्मः	अस्मितविशेषप्रश्रुति-	गित्वम्	स्वाधीनत्वंम्
प्रेक्षितम्	तस्य प्रेक्षिते बाधः	सम्बन्धः	अभियोगयोग्यत्वं	बाहुल्यम्
समुच्छलितवि-	समुच्छलनं मूर्त्तधर्मः,	प्रयोद्यप्रयोजकभावं	व्यङ्ग्यम्	अधीरत्वम्
भ्रमा (गतिः)	तस्य विभ्रमे बाधः	कार्यकरणरूपो वा सम्बन्धः	गुरुर्जनसन्निधौ	
अपास्तसंस्था	संस्थान चेतनधर्मः	हेतु-हेतुमङ्कावसम्बन्धः	व्यलीकगोपनम्	
मतिः	तस्य मतो बाधः		आलिङ्गनयोग्यत्वं	काठिन्यम्
मुकुलितस्तनम्	मुकुलितत्वं पुष्पधर्मस्तस्य	निविडावयवत्वसम्बन्ध	रूपातिशयत्वं वा	व्यङ्ग्यम्
उरः	स्तनयोर्बाधः		तपुभोगुयोग्यवयस्क-	विलक्षणरति-
जवनमंसम्प्रवा-	उद्धरत्व चेतनधर्मस्त-	गुणगुणिभावः, भोर-	त्वं व्यङ्ग्यम्	योग्यत्वंम्
द्धरम्	स्य जयने बाधः	सहृदक्षमत्वं वा सम्बन्धः	स्पृहणीयत्वं व्यङ्ग्यम्	अनियन्त्रणी-
तरुणिमोदगमो	प्रमोदश्चेतनधर्मः	तस्य जन्यजनकभावं-		यत्वम्
मोदते	तरुणिमोदगमे बाधः	सम्बन्धः,		

पद्येऽत्र प्रतिपादितानि सौरभादिव्यङ्ग्यानि काव्यवाचना-
परिपक्वबुद्धेः सहृदस्यैव जाग्रतीति अगूढव्यङ्ग्योदाहरणपद्य-
मिदम् ।

पद्यमिदं प्रयोजनवत्पुपादनलक्षणामूलस्य [अविवक्षित-
वाच्यस्य] अर्थान्तरसंक्रामितवाच्यध्वनेर्वाक्यगतमुदाहरणमपि
ज्ञेयम् । अगूढव्यङ्ग्यलक्षणोदाहरणं यथा—

श्रीपरिषयाज्जडा अपि भवन्त्यमिता विदग्धचरितानाम् ।
उपदिशति कामिनीनां यौवनमद एव ललितानि ॥

अत्रोपदेशकत्वं शब्दविशेषप्रयोक्तृत्वं यौवनमदे अनुपपन्न-
मित्याविष्कारं लक्षयता उपदिशतिपदेन अनायासेन शिक्षादान-
मभिव्यज्यते । तच्च सहृदयेतरैरपि अभिधेयवद् वेद्यमित्यगूढ-
व्यङ्ग्यलक्षणोदाहरणमिदम् ।

इदमेव काव्यं लक्षणामूलस्य अगूढगुणोभूतव्यङ्ग्यत्पोदा-
हरणत्वमपि भजते ।

एवमान्यां गूढव्यङ्ग्यागूढव्यङ्ग्यनेदाभ्यां षोढा प्रयोजन-
वती प्रत्येकं द्विधा सती द्वादशविधा सम्पद्यते । संहृत्य च
लक्षणभास्यशोधनेदा मम्मटसम्मता निरूपिताः ।

व्यञ्जना वृत्तिः

व्यञ्जनालक्षणम्

सर्वविदितमेवेदं यत् काव्यस्य जीवातु-
भूतो व्यञ्जचार्यं एव । एतदर्थंबोधिका वृत्तिश्च व्यञ्जना । नाय-
मयो विना वृत्तिमेनां कयाचिदपि अन्यया वृत्त्या बोधयितुं
शक्यते । यतः 'शब्दबुद्धिकर्मणां विरम्य व्यापाराभावः' इति
नियममनुरुध्य वाच्यार्थ-लक्ष्यार्थ-तात्पर्यार्थबोधोपक्षीणासु
अभिधा-लक्षणातात्पर्यास्यासु तिसृषु पुनरन्योऽर्थ एतद्वृत्ति-
प्रयवेद्यविलक्षणो यया वृत्त्या बोध्यते सा एव वृत्तिः शब्दार्थोभय-
निष्ठा व्यञ्जना व्यपदिश्यते । अत एवोक्तं विश्वनाथेन—

विरतास्वभिधाद्यासु ययार्थो बोध्यतेऽपरः ।

सा वृत्तिर्व्यञ्जना नाम शब्दस्यार्थादिकस्य च ॥ इति ।

व्यञ्जनाया आवश्यकता

अपि च लक्षणायां प्रयोजनप्रति-
पादनमपि व्यञ्जनयैव जायते । न हि एतामन्तरेण काचिदन्या
वृत्तिः प्रयोजनं प्रतिपादयितुं शक्ता । तदुक्तं मम्मटेन—

यस्य प्रतीतिमाघातुं लक्षणा समुपास्यते ।

फले शब्दैकगम्येऽत्र व्यञ्जनाभ्रापरा क्रिया ॥ इति ।

अर्थाद्'गङ्गायां घोषः' इत्युदाहरणे यस्य शैत्यपावनत्वादि-
रूपस्य फलस्य प्रतीतिमाघातुं सत्यपि वाचकशब्दे तं परित्यज्य

लाक्षणिकः शब्दः समाद्रियते तस्मिन् लाक्षणिकशब्दमात्रगम्ये शैत्यपावनत्वादिरूपे फले व्यञ्जनामतिरिच्य नास्ति कश्चन अन्यो व्यापारः । यथाहि गङ्गायां घोषः इत्यादौ गङ्गादिशब्दस्य तीरादौ लक्षणया, कृतायां शैत्यपावनत्वादिप्रयोजनप्रतिपादनेऽपि यद्यभिधादिरेव कल्पितो व्यापारो भवेत् न व्यञ्जनाव्यापारस्तर्हि महान् अनर्थपातः स्यात्, यतः "सङ्केतो गृह्यते जातो गुणद्वय-क्रियासु च" इति प्रामाण्यादभिधा सङ्केतितमेवार्थ-बोधयति । न हि अत्र 'गङ्गायां घोष' इत्यादौ ये शैत्यपावनत्वादयो घर्मा-स्तटादौ प्रतीयन्ते तत्र गङ्गादिशब्दाः सङ्केतिताः सन्ति, तेषु जलप्रवाहरूपेऽर्थे सङ्केतिताः मन्तः पुनरन्यत्र सङ्केतं ग्रहीतुमनर्हा एव, "विशेष्यं नाभिधा गच्छेत् क्षीणशक्तिर्विशेषणे" इति नयेन-कत्र सङ्केतितानां शब्दानां पुनरन्यार्थावबोधे समुपक्षीण-शक्तित्वात् ।

विशेषणे जातिरूपे उपाधौ विरतव्यापाराया अभिधाया व्यक्तिरूपस्य घमिणो बोधेऽज्ञामर्थ्यम् । 'गङ्गायां घोषः' इत्यत्र गङ्गाशब्दो घोषशब्दश्च क्रमशो जलप्रवाहे गोपालग्रामे च सामान्यतः सङ्केतितौ स्तः । माम्यां हि पानीप्रवाह-गोपालग्राम-मात्रार्थस्यैव प्रतीतिः । न तदतिरिक्तान्यार्थं प्रतीतौ तयोः सामर्थ्य-मिति तुः पूर्वमुक्तचरमेव । ततश्च गङ्गायांपदशब्दम्यामभिधया पानीयप्रवाहमात्रं गोपालग्रामटिकामात्रञ्च प्रतीयते—इति प्रथमं सोपानम्, ततस्तात्पर्यं शक्त्या विशिष्टं मामान्याधाराधेयभावेना-वस्थितं परम्परान्वितत्वमात्रं प्रतीयते—इति द्वितीयं सोपानम् पानीयप्रवाहे गोपालग्रामाधारत्वस्यासम्भवाद् गङ्गाशब्दस्तदा-धारयोग्यं तटं लक्षणया लक्षयतीति तृतीयं सोपानम् । किन्तु यत्पुनरिदं तटस्य शैत्यपावनत्वादिरूपं प्रयोजनं प्रतीयते तत् कया शक्त्या, कया वा वृत्त्या केन वा व्यापारेण व्यज्यते ?

तस्मादस्यैव गङ्गाशब्दस्य कश्चन अन्यो विशिष्टव्यापारः स्वी-
करणीयो निर्व्यापारस्यार्थबोधकत्वाभावात् । परं स व्यापारो
नाभिधात्मा सङ्केताभावात्, न तात्पर्यात्मा तस्य त्वन्वयप्रतीति-
मात्र एवोपशोणत्वात् । न च लक्षणात्मा मुख्यार्थबाधादिरहित-
त्वात् । तस्मादभिधा-तात्पर्य-लक्षणाव्यतिरिक्तश्चतुर्यसोपान-
संनिविष्टो व्यङ्ग्यनिष्ठो व्यञ्जनव्यापारो ध्वनन-द्योतन-व्यञ्जन-
प्रभृतिव्यपदेशतिरूपितः सर्वैरेव स्वीकरणीयः ।

व्यङ्ग्यस्य नामिधागम्यत्वम् अथ पुनर्व्यञ्जनावृत्तिम-
सहमानाः कतिचन आचार्या अभिधयैव व्यङ्ग्यार्थबोधं स्वीकु-
र्वन्ति, परे तात्पर्या वृत्तिमेव तदर्थमलं मग्यन्ते, अन्ये च लक्षणा-
गम्यमेव व्यङ्ग्यार्थमवगच्छन्ति, किन्तु सर्वेषाममीषां मतजातं
हास्यायैव । तत्र प्रथममभिधयैव विचारणीया—

अभिधाभिधया वृत्त्या व्यङ्ग्यार्थबोधस्य द्वौ प्रकारौ
भवितुं शक्नुतः — वाच्यार्थेन सहैव व्यङ्ग्यार्थस्य बोधः, अथवा
प्रथमं वाच्यार्थस्तदनन्तरं च व्यङ्ग्यार्थावगमः । परं वाच्य-व्य-
ङ्ग्ययोराकाशपातालवद् बृहदन्तरं वर्तते, यतो वाच्येन सहैव
व्यङ्ग्यबोधप्रकारे वाच्योऽर्थः सर्वसाधारणः, व्यङ्ग्यार्थस्तु नाना-
रूपो भासते । अतो न द्वयोरर्थयोः सहसङ्घटनं युक्तिमङ्गतम् ।
या—

भ्रम-धामिक विश्वस्तः स ह्यनकोऽद्य मारितस्तेन ।

गोदावरी-कच्छ-कुञ्ज-वासिना दृप्तसिहेन ॥

अत्र 'भ्रम' इति वाच्यस्य विधिरूपकत्वम्, 'मा गम' इत्यस्य
व्यङ्ग्यस्य च निषेधरूपकत्वं विद्यते । तथा—

श्वधूरत्र निमज्जति, अत्राहं दिवसकं प्रलोकय ।
मा पयिक ! राश्रन्धक शय्यायां मम निमङ्क्ष्यसि ॥

अत्र 'मा निमङ्क्ष्यसि' वाच्योऽर्थः प्रतिषेधरूपकः,
'समागमिष्यसि' इति व्यङ्ग्योऽर्थस्तु विधिरूपकः । एवमेव—

कस्य न भवति रोषो दृष्ट्वा प्रियायाः सत्रणमघरम् ।
सभ्रमर-पद्मत्रायिणि वारितवामे सहस्वेदानीम् ॥

अत्रोपालम्भरूपस्य वाच्यविषयस्यैकत्वेऽपि नापिहा-
तद्भूतं-सपत्नी-जारादिवोद्धभेदेन व्यङ्ग्यविषयस्य विभिन्न-
विषयता वरीवति ।

'अस्तं प्रयातो रविः' अत्र वाच्यार्थः सूर्यास्तमनरूपः सर्वत्र
सर्वदा सर्वान् प्रति एकरूप एव, परं व्यङ्ग्यार्थस्तु तत्तत्प्रकरण-
वक्तु-प्रतिपत्त्रादिविशेषसहायतया विभिन्नतां भजते । यथा—
अभिसरणं समारम्यतामिति अभिसारिकां नायिकां प्रति, प्राप्त-
प्रायस्ते प्रेयान् इति वासकसज्जां प्रति, सान्ध्यो विधिरूपक्रम्यता-
मिति श्रोत्रियं प्रति, दूरं मा गाः इति पयिकं प्रति, विक्रेयवस्तूनि
संहिषन्तामिति वणिजं प्रति, न समागतोऽद्यापि प्रियः इति
पयुंत्सुकां प्रति, एवमनवधिव्यङ्ग्यार्थस्तत्र तत्र व्यज्यते—इत्यु-
भयोरर्थयोः सह्यभाभेदः ।

वाच्यार्थावगमो व्याकरण-कोपादिरूपशब्दानुशासनज्ञानेन,
व्यङ्ग्यार्थबोधस्तु प्रकरणादिसहायप्रतिमानेर्मल्यसहितेन तेनेति
निमित्तभेदः । वाच्यार्थः पूर्वं भवति, व्यङ्ग्यार्थस्तु सदा पश्चाद्
भवति—इति कालभेदः । वाच्यार्थः शब्दाश्रयः, व्यङ्ग्यार्थस्तु
शब्द-तदेकदेश-तदर्थ-वर्णसङ्घटनाश्रयः—इति द्वयोराश्रयभेदः ।

एवं सत्स्वप्येतदादिषु विधिनिषेधादिरूपेषु भेदेषु यदि न भेदो वाच्यव्यङ्ग्ययोस्तर्हि नीलपीतहरितकृष्णादिष्वपि न कोऽपि भेदः । अतो न कदाप्यभिधया वृत्त्या वाच्येन सहैव व्यङ्ग्यार्थबोधो भवितुं शक्नोति । अत उच्यते—

बोद्ध-स्वरूप-सङ्ख्या-निमित्त-कार्य-प्रतीति-कालानाम् ।

सांश्रय-विययादीनां भेदाद् मित्तोऽभिधेयतो व्यङ्ग्यः ॥इति॥

अथ 'अभिधया प्रथमं वाच्यार्थबोधस्तदनन्तरं व्यङ्ग्यार्थ-बोधः' एवंविधो द्वितीयपक्षोऽपि विचारहीन एव । यतः "शब्द-बुद्धिकर्मणां विरम्य व्यापाराभावः", "विशेष्य नामिधा गच्छेत् क्षोणशक्तिविशेषणे," "सकृदुच्चरितः शब्दः सकृदेवायं गमयति" इत्यादिसिद्धान्तानुसारं सकृद् व्यापारं विधाय वाच्यार्थमुपस्थाप्य च क्षोणशक्तिका विरतव्यापारा वृत्तिरभिधा न भूयो व्यङ्ग्यार्थ-मवगमयितुं सामर्थ्यं विभति । एतदतिरिक्तमेवा "अभिधा" केवलं सङ्केतितमेवायं बोधयति, व्यङ्ग्यार्थस्तु नास्ति सङ्केति-तोऽर्थः । अतो नैवाभिधया शक्त्या व्यङ्ग्यबोधो भवितुं समर्थ इति स्पष्टम् ।

मीमांसकमतानां निराकरणम्

अथ भट्टलोल्लटादयो मीमांसाचार्या अपि व्यञ्जनां तिरस्कुर्वन्तः 'अभिधयैव' व्यङ्ग्यार्थबोधं साधारणितुमचेष्टन्त । काव्यप्रकाशस्य टीककारा इमान् 'भट्टमतोपजीविनां भट्टलोल्लटादीनाम् अभिमतं पक्षम् आशङ्कते' इत्युल्लिख्य अभिहितान्वयवादिनो मन्यन्ते । किन्तु ध्वन्यालोकस्य टीकाकारैः 'सोऽप्यन्विताभिधानवादी०" इत्याद्युल्लिख्य इमे अन्विताभिधानवादिनोऽमन्यन्त । इमे युक्तिद्वयमुपस्थापयन्ति—

“यत्परः शब्दः, स शब्दार्थः” तथा “सोऽप्यभिधोतिव शीघ्रं दीपंतरोऽग्निप्र-
-च्यासात्” इति च ।

मीमांसकत्वेनैते मीमांसाशास्त्रस्य ‘यत्परः शब्दः स शब्दार्थः’
इमं नियमं व्यञ्जनोच्छेदे समाश्रित्य यदर्थं यन्त्य शब्दस्य तात्पर्यं
स शब्दार्थः इत्येवं धोषयन्तः “निःशेषच्युतचन्दनं०” इत्यादौ
प्रसिद्धे पद्ये नायकान्तिकगमनरूपो विधिस्तात्पर्यविषयतया वाच्य
एव, न पुनर्व्यञ्जयः—इत्यभिदधति ।

परममो मीमांसका महात्मान उक्तं नियमं नात्र अनु-
चितेऽर्थे प्रयुक्तवन्तः । वन्तुषो महागया इमे स्वार्थं सावधितुन-
-न्यदारूपेणास्य व्याख्यानं व्यथानिषुः । मीमांसाशास्त्रस्य तूक्त-
नियमोत्प्रेक्षणे तात्पर्यमिदं वक्तंते यद् वाक्यान्तर्वृत्ति—पदार्थ-
-पत्त्यतेषु सिद्धरूपाणां प्राप्ततया विधानमनर्थकम् इति साध्य-
-रूपस्यैव विधेयत्वम् । यस्य च विधेयत्वं तद्वाक्यस्य तत्रैव
तात्पर्यम्, यस्मिन्च तात्पर्यं स एव वाक्यार्थः । तदर्थस्य बोधनार्थं
तद्वाक्यं प्रयुक्तम् । तदंशस्य प्रमाणान्तराप्राप्ततया तदंशो एव तद्वा-
-क्यस्यानवगतार्थबोधकत्वेन प्रामाण्यनिर्वाहः—इति ।

मीमांसाशास्त्रोपवाक्यस्यात्स्वार्थं भावो यद् वाक्यान्तर्वृत्ति
पदार्थेषु । स्थितेषु तेषु कतिचन तु क्रियारूपाः कतिचन च सिद्धहाराः
‘पदार्था भवन्ति । तेषु साध्यरूपाः क्रियापदार्था एव विधेया भव-
-न्ति । आम्नास्य क्रियार्थत्वादानयेष्यमतदर्थं०’ (मीमांसासूत्र १.२।१)
इत्यनुसारं ‘अग्निहोत्रं जुहुयात् स्वर्गं वाचः’ इत्यादीनि विधिवा-
-क्यानि क्रियारूपस्य हवनस्यैव विधानं वितन्वन्ति । यत्र हवना-
-दिश्रिया प्रमाणान्तरेण प्राप्ता भवति तत्र तदुद्देश्येन गुणमात्रस्य
विधानमपि विधत्ते । यदा ‘वप्ता वृहोति’ अस्मिन् विधी हवनरूप-
-क्रियाया विधानं नास्ति । यतोऽत्र हवनं तु ‘अग्निहोत्रं जुहुयात्’ कर्तव्यं

विधिवाक्येन प्राप्तमस्त्येव । अतोऽत्र केवलं दधिरूपगुणस्य विधानं वर्तते । यत्र च क्रिया द्रव्यं च द्वयमपीदमप्राप्तं तत्र द्वयोरप्येतयोः क्रियाद्रव्ययोर्विधानं भवति । यथा 'सोमेन यजेत' इत्यत्र सोम-द्रव्यस्य यागस्य च द्वयोरप्यप्राप्तयोर्विधानमस्ति । एवं हि भूत-मव्ययोः (सिद्धसाध्ययोः) सहोच्चारणे भूतं (सिद्धं) भव्याय (साध्यार्थतया) उपदिश्यते । अर्थाद् अज्ञातं ज्ञाप्यते । सिद्धपदार्थः क्रियाया अङ्गभूतो भवति । यत्र च यावानशोऽप्राप्तो भवति तत्र तावानेवाशोऽदग्घदहनन्यायेन विहितो भवति । स एव हि तस्य वाक्यस्य तात्पर्यं विषयो भूताऽर्थो भवति । यथा तृणास्तृतभस्मनि पतितो वह्निरदग्घमेव तृणं दहति न तु दग्घ भस्म तथा साध्य-युक्तसिद्धेषु साध्यमेव विधीयते न तु सिद्धम् । एवं न केवलं वेदे एव, अपि तु लोकेऽपि विधेरप्राप्तांशे एव तात्पर्यं भवति । यथा "आचार्यं मु उत्यितं समर्चितं प्रणम" इत्यत्रोत्थानार्चनयोः प्राप्तो प्रणमनमात्रस्य विधानम् । "आचार्यं मुत्यितमर्चयित्वा प्रणम" इत्यत्रोत्थानप्राप्ती अर्चनप्रणमनयोर्विधानम् । "आचार्यं मुत्याप्य अर्चयित्वा प्रणम" इत्यत्र त्रिविधिरपि ज्ञेयः ।

मीमांसकेः 'यत्पर. शब्दः स शब्दार्थः' नियमोऽयमस्मि-न्नेवंरूपे प्रयोगे व्यवहारे वा प्रायुज्यत परं मीमांसाशास्त्रस्य रहस्यानभिज्ञं भट्टलोत्तटादिविज्ञैरभिधया वृत्त्या व्यञ्जचार्य-बोधने य उक्तनियमः समुद्धतः स सर्वथा असङ्गतः ।

पुनरिमे अभिधया व्यञ्जचार्यबोधने "सोऽप्यमिषोरिष दीर्घ-दीर्घतरौऽभिधाभ्यासात्" इति वाचोयुक्तिमुपस्थापयन्ति । अयमस्त्ये-तद्वाचो यथा - केनचन शूरेण प्रक्षिप्त एक एव वाणः एकेनैव वेगाह्येन व्यापारेण शत्रोर्वर्मं चर्मं मर्मं च छिनत्ति प्राणहरणञ्च - विधत्ते स्या सुकृविना मयक्त एक एव शब्द एकेनैवाभिधाभि-

धेन व्यापारेण पदार्थोपस्थितिमन्वयबोधं व्यङ्ग्यार्थप्रतीतिञ्च जनयति । अतो व्यङ्ग्यत्वाभिमतस्यार्थस्य वाच्यत्वमेव विद्यते, नात्राभिनवाया व्यञ्जनावृत्तेरावश्यकतेति । परस्त्वभिधायी-दीर्घ-दीर्घतरेणैव व्यापारेण यदि व्यङ्ग्यार्थप्रतीतिस्तर्हि अलं तात्पर्याश्रयेण लक्षणश्रयेण च, दीर्घदीर्घतरेणाभिधाव्यापारेणैव तात्पर्यार्थस्य लक्ष्यार्थस्यापि च सिद्धेः ।

यदि भट्टलोत्तटादयोऽभिहितान्वयवादिनः सन्ति तर्हि ते तात्पर्या वृत्तिं स्वोक्तुर्वन्त्येव । यदि च तेऽन्विताभिधानवादिनः सन्ति तर्हि—

मानान्तरविहृदे तु मुख्यार्थस्य परिग्रहे ।
अभिधेयाविनाभूत-प्रतीतिलक्षणोच्यते ॥

इति कुमारिलभट्टकृत-जैमिनिसूत्र-वार्तिकानुसारं लक्षणावृत्तिमपि ते मन्यन्त एव । अवस्याद्वयेऽप्यभिधाव्यापारेणैव व्यङ्ग्यार्थबोधे लक्षणाशक्तंस्तात्पर्यवृत्तेरच स्वोक्तारस्तेषां वृत्ते वदतो व्याघातः ।

अथ च शब्दश्रवणानन्तरं यावानर्थो लभ्यते तावति सर्वत्र यदि शब्दस्य अभिधाव्यापार एव स्यात्, न पुनर्व्यञ्जनाव्यापारस्तर्हि—“मित्र ! पुत्रस्ते जातः, परं कुमारो ते गर्भिणी” इत्यादि-वाक्यश्रवणानन्तरं यौ हर्षविषादो भवतस्तौ हर्षविषादौ प्रति-तद्वानर्थ-कारणतां याति, परन्तु तद्वि-कारणं तदुत्पत्तिं प्रति वर्तते, न पुनर्जातिं प्रति । तद्वै वाक्यं हर्ष-विषादयोरुत्पादकं कारणमस्ति ज्ञापकं नास्ति । शब्दश्रवणानन्तरमभिधयेव सर्व-विधेष्वर्थेषु बाधितेषु तु हर्षविषादादीनामपि वाच्यत्वं न विध्यति । परन्त्वैमं हर्षविषादादयो वाक्येन तु समुत्पन्ना भवन्ति, मुख्य-

प्रसादमालिन्वादिचिह्नं रनुमानात् प्रत्याम्यन्ते । हर्षविपादादीनां वाच्यत्वस्वीकृतिं तु मीमांसका अपि न मंस्यन्ते, का कथा पुनः सहृदयानां साहित्यिकानाम् । अतो वाणस्येव दीर्घदीर्घंतरेणाभिधा-
व्यापारेणैव व्यङ्ग्यार्थबोधकयनं सर्वथैवाविचारिताभिधानम् ।

अपि च दीर्घदीर्घंतरे अभिधाव्यापारे स्वीकृते तु मीमांसा-
दर्शनस्यैव "श्रुति-लिङ्ग-वाक्य-प्रकरण-स्थान-समास्थानां समवाये
पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षात्" इति सूत्रानुसारी प्रमुखसिद्धान्तोऽपि कूपे
पतिष्यति । यतो भगवता जैमिनिना निरणायि यद्यथाक्रममुक्तानां
श्रुतिलिङ्गादीनामेकत्रोपनिपाते परपरस्य विलम्बेनार्थोपस्था-
पकतया दुर्बलत्वं पूर्वंपूर्वस्य श्रुत्यादेशच प्राबल्यम्—इति । यदि
च शब्दश्रुतेरनन्तरोपस्थितान् सवनिव प्रत्ययान् प्रत्यभिधैव
व्यापारः स्यात् तदा श्रुत्युपस्थापितस्याप्यस्यैव लिङ्गाद्यनुगृही-
तार्थानामप्यभिधेयतया सर्वेषां समकालमर्थोपस्थापकत्वप्रसक्तया
अर्थविप्रकर्षोभिधानं, जैमिनिमुनेरनुचितं स्यात् । अर्थाद् भट्ट-
लोल्लटानुसारं दीर्घदीर्घंतरेणाभिधाव्यापारेणैव व्यङ्ग्यार्थ
स्वीकृते तु श्रुतिलिङ्गादिभिर्षे ये अर्था उपस्थिता भवन्ति यदा
ते सर्वे एवैकेन दीर्घदीर्घंतराभिधाव्यापारेणैव बोधिता भविष्यन्ति
तदा पुनस्तेषु दीर्बल्यस्य प्राबल्यस्य च काचन कथं न स्या-
स्यति, तल्लूत्रनिर्माणमपि वैमर्ष्यं यास्यति च । अतो मीमांस-
कानां भट्टमहोदयानां सेयमपि वाचोयुक्तिर्मिमांसादर्शनस्यैव
सिद्धान्तस्यास्योपरि कुठाराघातमावरन्तो अप्राह्या भवति ।

अथ : पुनर्भट्टलोल्लटस्यापि, पुच्छभूतः कश्चन मीमांस-
कोऽप्युक्तिमुपस्थाप्य व्यञ्जनां निराकृतुं प्रयतमानः कथयति-
यत् 'निमित्तिकानुसारेण निमित्तानि कल्पन्ते' इति श्यामाद् व्यङ्ग्यार्थ-
मप्रतोतिरपि केनापि निमित्तोनेव भवति, निमित्तान्तरानुप-

लब्धेश्च शब्द एव तत्र निमित्तम् । शब्दश्चाभिधावृत्त्यैव तदर्थं बोधयितुं शक्नोति, नान्यः पन्थास्तदर्थम् । अतोऽभिधायैव व्यङ्ग्यार्थबोधे जाते किं व्यञ्जनयेति ?

परमिदमपि तत्कथनं कुमतिविनसितमेव । यतोऽभिधा तु सङ्केतितमेवार्थं द्योतयति । यद्यभिधया व्यङ्ग्यार्थं ज्ञानमभोधं तर्हि प्रथमं स व्यङ्ग्यार्थं सङ्केतितमर्थं स्वीकरोतु । किन्त्विदं सर्वथा तन्मतविरुद्धं भविष्यति । इदमपि चानेन मीमांसकेन कथयितुं न शक्यते यन्निमित्तभूतशब्देष्वेव सङ्केतग्रहस्थावश्यत्वं न पुनर्नैमित्तिकव्यङ्ग्यार्थप्रतीती, व्यङ्ग्यप्रतीतिर्हि विनैव सङ्केतग्रहं जायते—इति । यदि विनैव वृत्तिव्यापारं शब्दस्य निमित्तत्वं स्यात्तदा त्वलमभिधा-लक्षणाद्याशयेनापीति ।

एवमपि बोध्यम् । कस्म्यचन मीमांसकस्य कथनमस्ति यद् व्यङ्ग्यप्रतीतिर्नैमित्तिकी । निमित्तान्तरानुपलब्धेश्च शब्द एव निमित्तम् । तच्च बोध्य-बोधकत्वरूपनिमित्तत्वं विना वृत्ति न सम्भवतीत्यभिधाय वृत्तिः “नैमित्तिकानुसारेण निमित्तानि इत्थन्ने” इति न्यायात् । अतः किं व्यञ्जनाव्यापारेण ? अत्र कथयन्ति व्यञ्जनापक्षपातिनः । भवतु नाम शब्दो निमित्तः, परन्तु द्विविधयोः निमित्तयोः स कारकनिमित्तः अथवा ज्ञापकनिमित्तः? कारकत्वं निमित्तं तु न भवति तस्य शब्दस्य प्रकाशरूपत्वात् । ज्ञापकत्वरूपं निमित्तत्वं तु नास्माकमप्यसंमतम् । किन्तु व्यञ्जनायाः स्वीकृतेरभावे तन्न सम्भवति । शब्दस्यार्थनिमित्तत्वं हि व्यापारसापेक्षमेव नियतम् । यदा वाच्यार्थ-सह्यार्थयोरभिधा-लक्षणे व्यापारो तथेहापि कोऽपि व्यापारोऽवश्यं स्वीकरणीयः । अन्यथा शब्दस्य निमित्तत्वानिश्चयेन “नैमित्तिको व्यङ्ग्यार्थः” इत्येव मीमांसकाभिमतोऽपि न सिध्यति । यदि व्यापारमन्तरेणापि

शब्दस्य निमित्तत्वं स्यात्तादा त्वभिधा-लक्षणेऽपि कूपे पतेताम् ।
अतो व्यङ्ग्यप्रतीतिर्न नैमित्तिकीति स्पष्टम् ।

... अथ चाभिधाप्रतिपाद्यस्यार्थस्याविशेषेण कष्टत्वादीनामपि
दोषाणां सर्वत्र दुष्टत्वस्यादुष्टत्वस्य वा समानप्रसङ्गाच्च्युतसंस्कृ-
त्यादिदोषाणां हेयता, अत एव नित्यदोषता, कष्टत्वादिदोषाणाञ्च
शृङ्गाराद्यभिव्यक्तिप्रतिकूलतया केवलं शृङ्गारादावेव हेयता,
परं रौद्रादौ व्यङ्ग्येऽनुगुणतयोपादेयता, अत एवामनित्यदोषतापि
न स्यात् । परं व्यञ्जनावृत्तिस्वीकारे तु व्यङ्ग्यार्थस्य नानारूप-
त्वेन रौद्रादौ व्यङ्ग्येऽनुकूलता, शृङ्गारादौ च दुष्टेति युज्यते
व्यवस्था । तदिदमेव काव्यप्रकाशं विवृण्वता विवरणकारेण
लिखितं यदसाधुत्वादयो हि सर्वदेव हेया इति नित्यदोषाः ।
कष्टत्वादयस्तु शृङ्गाराद्यभिव्यक्तिप्रतिकूलतया तत्रैव हेया अपि
रौद्रादौ व्यङ्ग्येऽनुगुणतयोपादेया एवेत्यनित्यदोषाः । इत्यञ्च
व्यङ्ग्यव्यञ्जकभावे प्रातिकूल्यानुकूल्याभ्यामेव नित्यानित्यदोष-
विभागः । स च व्यञ्जनाया असत्त्वे नोपपन्नः । वाच्य-वाचकभावे
हि कष्टत्वादीनामोदासीन्येन सर्वत्रैव दुष्टत्वमदुष्टत्वं वा अन्यतर-
न्नियतमेव स्यादिति ।

अपि चाभिधामात्राङ्गीकारे व्यञ्जनाशक्त्यनङ्गीकारे च
पर्यायशब्देषु कस्यचिदेव कुत्रचित् काव्योत्कर्षकमित्यपि व्यवस्था-
व्याघातोऽभिधेयार्थस्याविशेषात् । परं हृद्यते चासौ व्यवस्था
काव्येषु । यथा—

द्वयं गतं सम्प्रति शोचनीयतां समागमप्रार्थनया कपालिनः ।
कला च सा कान्तिमती कलावतस्त्वमस्य लोकस्य च नेत्रकौमुदी ॥

उक्तिरियं तपस्यन्तीं पार्वतीं ब्रह्मचारिवेषेण छलयतः
शङ्करस्यात्मनिन्दापरा वरति । शिवनिन्दायामेवात्र कवेस्ता-

त्पर्यम् । कपालिपदेनैव चात्राणुचि-बीजस्त-कपालधारणेन स्पष्टं दर्शनेऽप्यनीचित्येन तद्व्ययता ध्वन्यते । 'कपालिनः' एतत्स्थाने 'पिनाकिनः' इति पाठस्यापने छन्दोभङ्गाभावेऽपि द्वयोरेतयोः पदयोरभिधेयोपस्थापनाऽविशेषेऽपि च न तत्स्वारस्यमिति सहृदयाः प्रमाणम् ।

व्यञ्जकत्वस्य न तात्पर्यायंगम्यत्वम् अथ कतिचनार्थाः—

तात्पर्यव्यतिरेकाच्च व्यञ्जकत्वस्य न ध्वनिः ।

यावत्कार्य-प्रसारित्वात्तात्पर्यं न तुलाधृतम् ॥

(दशरूपकव्याख्यायां धनिकः)

इत्युल्लिख्य तात्पर्याद्व्यवृत्तः क्षेत्रं बहुविस्तृतमन्यन्त । अमोघां मतेन तात्पर्यव्यापारोऽसीमो यावत्कार्यप्रसारी चास्ति । यत्र याहशीर्ष्योऽपेक्ष्यते तत्र ताहशार्थबोधे तात्पर्यव्यापार एव पर्याप्तः । चतुर्थकोटिनिविष्ट-व्यञ्जकार्यबोधोऽपि तात्पर्यवृत्तः क्षेत्रतो न बहिर्भूतः । अतो न व्यञ्जनाया आवश्यकतेति तेषामाशयः ।

परमिह प्रदशोऽयमुदेति यत्केयं तात्पर्या शक्तिरेषाम् ? यद्यमिहितान्दयवाशान्तभूतैर्वपामेषां शक्तिस्तर्हि तस्यास्तु क्षेत्रं बहुसङ्कुचितं वर्तते । सा तु केवलं पदार्थसंसर्गबोधं कारयित्वाव विरमति । न ततोऽधिकं किमपि कर्तुं सा समर्था । यदि च यावत्कार्यप्रसारिणी काचन अन्यैव तात्पर्या वृत्तिस्तः स्वीक्रियते तर्हि केवलं व्यञ्जनाया नामान्तरमेवेदम्, न पुनः पारमार्थिको भेदः कोऽपि । अतो नैवं कथयितुं शक्यते यदनिकादय आचार्या व्यञ्जनां न स्वीकुर्वन्तीति । इमे हि नामान्तरेण तां मन्यन्ते ।

अभिहितान्वयवादे व्यङ्ग्यस्य अभिधेयतायाः खण्डनम्

अथ

पुनरिमां तत्पर्यां वृत्तिं मन्यमाना अभिहितान्वयवादिन आचार्य-
कुमारिलमट्टा एतां वृत्तिं स्थापयितुं युक्तिं प्रदर्शयन्ति यदभिधेया
वृत्त्या तु पदार्थमात्रबोधो जायते, न वाक्यार्थबोधः । यतोऽभिधा
पृथक्पृथग्भूतस्यैकैकस्य पदस्य केवलमर्थं बोधयित्वा विरमति ।
क्षोणशक्तिश्च सा पुनः सर्वेषां पदानां परस्परसम्बन्धने,
अर्थादन्वये सर्वथा असमर्था । तेषामन्वयार्थं तात्पर्यां शक्तिरपि
स्वीकरणीया । तत् (वाच्यायः) परः प्रधानतया प्रतिपाद्यो येषां
तानि तत्पराणि पदानि, तेषां भावस्तात्पर्यम्, तद्रूपा शक्तिस्ता-
त्पर्यां शक्तिः । अस्यां शक्तौ घृत्तो वा आकाङ्क्षा-योग्यता-
सन्निधिवशात् पदानां परस्परं समन्वयो भवति । इयमेवेदृशी
वृत्तिरस्ति या भिन्नभिन्नपदानि कर्तृत्वकर्मत्वादिरूपेणान्वितानि
कृत्वा अथदिकसूत्रे निवध्य तेषामर्थं तात्पर्याख्यं प्रकटयतीति ।

परन्तु कथं वराकीयं वृत्तिर्व्यङ्ग्यार्थं बोधयितुं सक्षमा?
यतो ये खलु वृत्तिमिमां स्वीकुर्वाणा अभिहितान्वयवादिनः सन्ति
ते त्वभिधां वृत्तिं तु वाक्यार्थबोधनायाप्यशक्तां स्वीकुर्वन्ते, तथैव
ते इमां तात्पर्यां वृत्तिं स्थापयन्ति । तर्हि वाक्यादपि दूरमाविनो-
ऽतिवियेपभूतस्य व्यङ्ग्यार्थस्य बोधनाय कथमसावभिधा सक्षमा
कथञ्चेयमिति त एव विचारयन्तु कुमारिलाः ।

अन्विताभिधानवादे व्यङ्ग्यस्य अभिधेयतायाः खण्डनम्

अभिहितान्वयवादानुसारं पूर्वं पदेरन्विताः पदार्था उपतिष्ठन्ते,
- ततस्तात्पर्यवृत्त्या तेषां परस्परं सम्बन्धे जाते वाक्यार्थबोधो
- जायतेः परन्तु प्रमाकरमिश्राणामन्विताभिधानानुसारं पदेरन्विता

एव पदार्था उपस्थिता भवन्ति, न तदर्थं तात्पर्या वृत्तिरावश्यकी, अभिधायैव सर्वं कार्यं सम्पद्यते—इति । इमे कथयन्ति यत् पदैरर्थ-प्रतीतिः शक्तिग्रहापरनामधेयेन सङ्केतग्रहेणैव भवति । सङ्केतग्रहस्य चानेके सन्ति उपायाः । यथा—

शक्तिग्रहं व्याकरणोपमान—कोशाप्तवाक्याद् व्यवहारतरव ।
वाक्यस्य शेषाद् विवृतेर्वदन्ति साग्निध्यतः सिद्धपदस्य वृद्धाः ॥

एषु सर्वप्रधान उपायो व्यवहारो विद्यते । यथा कश्चन गृह-जनो भृत्यं गामानेतुमादिशति गामानयेति । समीपस्थिता बालको गृहजनस्य तस्य 'गाम्, आनय' इति पदं शृणोति, भृत्यश्च सास्नादिमन्तं गवादिरूपं पिण्डं समानयन्तं पश्यति । एवं रीत्या प्रारम्भे 'गामानय' इत्यनेनाखण्डवाक्येन बालकः सास्नादिमत्पिण्डस्यानयनरूपं सपिण्डितमर्थं गृह्णाति । तदनन्तरं परस्मिन् वाक्ये गृहजनोज्यं भृत्यं गां नेतुं, ह्यश्चानेतुमादिशति । बालकश्च तत्सर्वं नयनानयनक्रियादिकम्पश्यति । एवं स पृथक् पृथक् पदानामर्थमवगच्छति । स्वते एव च तस्य बालस्य अन्वितबुद्धिरुत्पद्यते । न तदर्थं तात्पर्यायाः शक्तेरावश्यकता । यत् उक्तं रात्या शक्तिग्रहो न केवलं पदार्थे—एवापित्वन्विते पदार्थे भवति । व्यवहारस्त्वन्वितपदार्थस्यैव सम्भवः, न पुनः केवलपदार्थस्य । अतः प्रभाकरमिश्रैरन्विते एव अर्थे शक्तिः स्वीक्रियते—इति ।

यद्यप्यनया युक्त्याऽत्रान्विताभिधानवादिनां मते वाक्यार्थार्थं न तात्पर्यवृत्तेरावश्यकता, अभिधावृत्त्यैव तेषां सर्वकार्यं प्रचाल्यते, तथापि तेषामपि नये सामान्येन (साधारणधर्मेण) युक्तौ विशेषरूप एव पदार्थः सङ्केतविषयः, न पुनरतिविशेषभूतः । एवं यदा तेषां नयेऽतिविशेषभूत एव वाक्यार्थान्तर्गतः पदार्थोऽसङ्केतितत्त्वादवाच्य एव तदा तेषामन्विताभिधानवादिनां मते गामानये-

त्यादौ गवानयनादिविशेषोऽर्थोऽप्यसङ्केतितत्त्वादवाच्यः । तत्र का कया व्यङ्ग्यार्थबोधस्य ? एवमेव 'अम धामिक । विश्वस्तः ।' इत्यादौ विष्ट्यात्मकतया स्पष्ट दृश्यमाने वाक्ये निषेधात्मकतया व्यङ्ग्यवार्त्ता कथं वाच्या भविष्यति ? अतोऽन्वितामिधाननये-
ऽपिव्यङ्ग्यार्थो न वाच्यः । तदर्थं व्यञ्जनावृत्तेरावश्यकता अस्त्येव ।

व्यङ्ग्यस्य न लक्षणागम्यत्वम्

अथ लक्षणावादिनो वदन्ति यद् 'गङ्गायां घोषः' इत्यादौ यद्यपि गङ्गादिशब्दस्य तटादौ एव लक्षणा तथापि गङ्गादिशब्दस्य शैत्यपावनत्वाद्यर्थेऽपि पुनर्लक्षणैव भवतु । एवं लक्षणयैव व्यङ्ग्यार्थबोधे जाते कृतं व्यञ्जनाशयेनेति । अत्रायं समाधानप्रकारो यत्र हेतुमन्तरेण कापि लक्षणावतरणम् । निर्हेतुकप्रवृत्तौ तु सर्वथा व्यवस्थाव्याघातः स्यात् । हेतुश्च मुख्या-
र्थवाधादिश्रयम् । तच्च नास्तीह पुनर्लक्षणायाम् । यथा गङ्गा-
शब्दः पानीयप्रवाहे सवाघस्तटं लक्षयति तद्वद्यदि तटेऽपि सवाधो भवेत्तदा शैत्यपावनत्वादिकं प्रयोजनं लक्षयेद् । न च तटस्यात्र मुख्यार्थत्वं, नाप्यत्र वाधः । न च गङ्गाशब्दप्रतिपाद्यस्य तटस्य शैत्यपावनत्वाद्यैर्लक्षणीयैः सह साक्षात्सम्बन्धः फलस्य प्रवाह-
समुवेतत्वात्, नापि प्रयोजनस्य लक्ष्यत्वे किञ्चित् प्रयोजनान्तरं वर्तते । न चापि गङ्गाशब्दः स्वलत्सामर्थ्यो विद्यते । अर्थात्रायं गङ्गाशब्दो मुख्यार्थवाधादिकं विना तटमिव प्रयोजनं प्रतिपादयितुं समर्थः इति । अतो न व्यङ्ग्यार्थस्य लक्षणीयत्वे लक्षणावादिनां सैषा वाच्योक्तिः समुचिता ।

अथ पुनर्लक्षणावादिनोऽन्यां वाच्योक्तिमुपस्थापयन्तः कथयन्ति यत् प्रयोजनस्यापि लक्ष्यत्वे प्रयोजनान्तरं दृश्यत एव । तथाहि तीरनिष्ठ—शैत्यपावनत्वे लक्ष्ये घोपनिष्ठं पावनत्वा-
दिव्यङ्ग्यमिति किं प्रयोजनं व्यञ्जनया ? किन्त्वेवं सति तु मूलक्षय-

विधायिनो अनवस्थितिरेव भविष्यति । यदि तीरजिष्ठशैत्यपावन-
त्वादिरूपस्य प्रयोजनस्य लक्षणीयत्वे घोषगतशैत्यपावनत्वादि-
प्रयोजनान्तरं कल्प्येत तर्हि प्रयोजनपरम्परायां लक्षणात्कीकारे
प्रयोजनान्वेषणस्याविरामात् प्रकृतार्थस्य शैत्यपावनत्वादेस्तटा-
देदृशाप्रतीतिकारी अनवस्थाप्रातः मुनिदिचतः । अतः सैपा
युक्तिरपि तेषां न विद्वत्सम्भवेति ।

अथ पुनः सञ्चितसाहसा व्यञ्जनाविरोधिनो लक्षणावादिनो
युक्तिमन्यां प्रदर्शयन्तो वदन्ति यन्मा भवतु तावद् 'गङ्गायां
घोषा' इत्यादौ शीतत्वपावनत्वप्रयोजने लक्षणा । 'शीतत्वपावनत्व-
रूपधर्मतहितं तटम्' इति प्रयोजन-विशिष्टे एव तटे लक्षणा
भवेदिति लक्षणयैव व्यङ्ग्यार्थबोधे जाते न किमपि प्रयोजनं
व्यञ्जनयेति ।

परमेषापि युक्तिरेषां न समुचितता, यतो यथा प्रत्यक्षादेशानस्य
विषयादृष्टादे प्रकटता संवित्तिर्वा फलं भिन्नं भवति तथा
'गङ्गायां घोषः' इति वाक्यजन्यशाब्दज्ञानविषयाद् 'गङ्गासम्बन्धि-
तटाधिकरणको घोषः' इत्यतः शैत्यपावनत्वादि-प्रतीतिरूपं
फलं भिन्नमस्ति । यद्धि ज्ञानस्य फलं न स विषयो भवितुमर्हति ।
नैव विषयः फलश्च योग्यत्वेन भवतः । विषयः कारणत्वेन पूर्वं
भवति फलश्च कार्यतया पश्चाद्भवति । इमे हि कारणकार्ये कवि-
कल्पनालीकारिभिरुक्तं न कुत्रापि श्रूयते । अतो यथा विषयफलयोः
सुतरां भेदस्तथा 'गङ्गायां घोषः' इत्यत्र लक्ष्यप्रयोजनयोरपि
नितरां भेदः ।

अत्रायं सारो यत् सर्वं एव दार्शनिका ज्ञानस्य विषयं फलश्च
भिन्नं भिन्नमेव मन्यन्ते । तत्र नैयायिकानां नये 'अयं घटः' अस्य
ज्ञानस्य विषयो घटो भवति, तस्माच्चात्मनि 'अहं घटं जानामि'

‘अयं वा घटज्ञानवानहम्’ इत्येवं रूपं ज्ञानमुद्भवति । इदमेव ज्ञानं तै अनुव्यवसायं वदन्ति । अयमनुव्यवसायः ‘अयं घटः’ अस्य ज्ञानस्य फलमस्ति । अतो नैयायिकानां मते ज्ञानस्य विषयो घटः, ज्ञानस्य फलमनुव्यवसायः—इति द्वयमपि भिन्नं भिन्नमेव विद्यते । इत्यमेव मीमांसकानां मतेऽपि ‘अयं घटः’ अस्य ज्ञानस्य विषयस्तु घटोऽस्ति, तस्य ज्ञानस्य फलञ्च ज्ञातता-नामकधर्मोऽस्ति । अतोऽमीषां मतेऽपि ज्ञानस्य विषयो घटः, ज्ञानस्य फलं ज्ञातता चेत्युभयस्यापि ग्रहणं भिन्नत्वेतो नं यौगपद्येन भवितुं शक्नोति । अत एव ‘गङ्गायां घोषः’ अत्रापि लक्षणाज्ज्ञानस्य विषयस्तटं, तस्य फलञ्च शैत्यपावनत्वादिकं भिन्नं भिन्नमेव स्वीकरिष्यते । नैव चेतयोर्बोधिः समकालं भवतीति कथयितुं शक्यते । अतो त्रिशिष्टलक्षणावादिनामप्येषो मुक्तिः सारहीनैव । तस्मादेवं चोक्तं मम्मटेन “ज्ञानस्य विषयो ह्यन्यः फलमन्यदुदाहृतम्” इति ।

अथ भूयो लक्षणावादिनोऽपरां युक्तिमुत्स्थापयन्तः ससाहसं वदन्ति, व्यङ्ग्येषु नानात्वं वाच्यार्थाधीनत्वं प्रकरणादिसापेक्षत्वम्—इत्यादयो ये धर्मा दृश्यन्ते ते तु लक्षणीयेऽप्यर्थे दृश्यन्ते एव । यथा ‘रामोऽस्मि सर्वे सह ।’ रामेण प्रियत्रोवितेन तु कृतं प्रेम्णः प्रिये नोचिनम्” “रामोऽसौ भुवनेषु विह्वमगुणः प्राप्तः प्रसिद्धिं पराम् ।” इत्यादौ वैकस्यैव रामपदस्य लक्षणीयेऽप्यर्थे नानात्वं विशेषव्यपदेशहेतुत्वप्रकरणसापेक्षत्वादयस्ते ते धर्माः सर्वेषां दृष्टिगोचरा भवन्त्येव । अतो नाम्स्यावश्यकता अभिनवव्यञ्जनाव्यापारस्वीकारम् । व्यङ्ग्ये लक्ष्ये चोभयत्रापि लक्षणिकेनैव व्यापारेण भवितव्यम् । किन्तु लक्षणावादिनामियमपि युक्तिवैतरो गिप्रलपितरेव केवलम् । यतो लक्षणीयस्याप्यस्य नानात्वेऽप्यनेकार्थशब्दाभिधेयवैश्रियतत्त्वमेव, मुख्यार्थेनानियतसम्बन्धस्य कदापि लक्षाधितुम्-

शक्यत्वात्। व्यङ्ग्यार्थस्तु प्रकरणादिविशेषद्वयेन निरूपयतसम्बन्धः
 अनियतसम्बन्धः, सम्बद्धसम्बन्धश्च तत्र तत्र द्योत्यते।
 तथा च यथा सङ्केतब्रह्मवापेक्षा अमिषा तथा सुख्यापदवाधादि-
 त्रयसमन्वितशेषस्यपेक्षा लक्षणा। एवं यथा सुख्यापदवाधादित्रय-
 स्यपेक्षत्वरूपसाधन्याभावादमिषातो लक्षणा मिदन्ते तथा सुख्याप-
 दवाधादित्रयानावात्लक्षणातो व्यञ्जनाऽपि मिदन्त एव। अतः
 क्वापि युक्त्या न व्यङ्ग्योऽपि लक्षणान्यो दक्षुं शक्यते।

वेदान्तिनां मतस्य षण्डनम्

अपादितब्रह्मवादिनो वेदान्तिनो
 यथाऽखण्डवाक्यस्य वाक्यार्थे शक्तिरित्या व्यङ्ग्येऽपि वाक्यस्य
 वाक्यस्य शक्तिरिति कथयन्तो व्यञ्जनां नोरोकुर्वन्ति। वेदान्तने
 हि क्रियाकारकनायो धर्म-धर्मिभावं विना न भवितुमर्हति।
 धर्मधर्मिभावरश्च जगतो निष्प्यात्वेन ब्रह्मणो निर्धर्मकत्वाच्च न
 सम्भवति। जगतो निष्प्याभावे च वाक्येष्वर्थं वाच्यापः, अर्थं
 लक्ष्यार्थः, अर्थं व्यङ्ग्यार्थः— ईदृशो विभागो न कर्तुं शक्यते।
 अपितु सनस्तेनाखण्डवाक्येन वाच्यलक्ष्यव्यङ्ग्यपादयो येष्वर्थाः
 प्रतीयन्ते ते सर्वेऽखण्डरूपे—एवोन्स्तिता भवन्ति। अतो नान्ति
 व्यञ्जनाया आवश्यकता—इति तेषामाशयः। परन्तु वेदान्ति-
 नामनेन मार्गेण त्वमिषालक्षणायाः सर्वा एव वृत्तयः प्रतीयन्ते,
 न केवलं व्यञ्जनैव। एतदतिरिक्तं वेदान्तिनो जनाः “व्यवहारे
 नष्टनयः” एतत्सुप्रसिद्धस्वसिद्धान्तानुसारं सांसारिकदशायां
 प्रदपदार्थकल्पनां त्वोकुर्वन्त्येव। अतोऽनीयानपि मते “धर्म
 धार्मिक०” इत्यादौ भागम’ इत्यादिरूपो निषेधो व्यङ्ग्य एव।

अनुमानतो व्यङ्ग्यार्थसिद्धिषण्डनम्

सोऽयं सर्वविधो
 विचारोऽमिषालक्षणादिवृत्तीनां दृष्ट्या जातः। निर्गमदशामन-

क्रियत यद् व्यञ्जचार्यप्रतीतिरभिधा-लक्षणा-तात्पर्याभिधाभि-
वृत्तिमिर्न भवति । तदर्थं व्यञ्जनावृत्तिस्वोकारोऽपेक्षितोऽस्ति ।
परन्तु ध्वनिकारोत्तरकालिकाः कतिचन आचार्या व्यञ्जचार्यं
शब्दशक्तितो वहिर्भूतमुदघोष्य अनुमानबोध्यमिदं निश्चिन्वन्ति ।
एषु नैयायिको महिमभट्टोऽनुमाने एव व्यञ्जचार्यस्यान्तर्भावं
शङ्कमानो व्यक्तिविवेकग्रन्थारम्भे प्रतिज्ञां करोति—

अनुमानेऽन्तर्भावं सर्वस्यैव ध्वनेः प्रकाशयितुम् ।

व्यक्तिविवेकं कुरुते प्रणम्य महिमा परां वाचम् ॥ इति ।

अस्येदमस्ति मतिविलसित यद्—

भ्रम धार्मिक ! विस्रब्धः स शुनकोऽद्य भारितस्तेन ।

गोदानदी-कच्छ-कुञ्जवासिना दृप्तसिहेन ॥ इति ।

उक्तिरियं देवपूजार्थं कुसुमसञ्चयाय स्वसङ्केतस्थानभूते
गोदानदीतटकुञ्जस्थले गच्छन्तमात्मनोऽभिसारविघ्नविघायिनं
कञ्चन धार्मिकं भीषयितुं कस्याश्चन पुंश्वल्या अस्ति । हे
धार्मिक ! साम्प्रतं त्वं विश्वस्तः सन् यथेच्छं विचर । यद्भ्रयात्त्वया
भ्रमणं त्यक्तमासीत् स श्वा अद्य गोदानदीकच्छकुञ्जवास्तव्येन
मदमत्तसिहेन भारितः इति । अत्र यो वाच्येन भीरुस्वभावस्य
गृहे श्वनिवृत्त्या भ्रमणेन निकुञ्जे सिहोपलब्ध्या भ्रमणनिषेधो
व्यङ्ग्यः सः अनुमेय एव, न पुनर्व्यञ्जनाप्रतिपाद्यः । भ्रमण-
निषेधस्य अनुमानप्रकार एषः— धार्मिकः सिंहवद्गोदानदीतटा-
भ्रमणवान् (प्रतिज्ञा), भीरुभ्रमणवत्वात् (हेतुः), अन्यभीरु-
पुरुषवत् (उदाहरणम्), यद् यद् भीरुभ्रमणं तत्तद्भ्रयकारणानुप-
लब्धिपूर्वकम् (व्याप्तिः), तथा चायम् (उपनयः) तस्माद्
धार्मिकस्तथा (निगमनम्), इति ।

परन्तु महिममदृश्य भतिविलसितमिदं नितान्तमसङ्गतं बालचेष्टामात्रञ्च । यतोऽनुमाने व्याप्तिरावश्यकी; सद्धेतवश्चावश्यकाः । किन्तूपरि निर्दिष्टेऽनुमानप्रकारेऽमद्वैतुत्वाद्देत्वाभासा आपतन्ति, तेन च व्याप्तिभङ्गः । यदि भीरोर्मययुक्ते स्थले न कदापि केनापि कारणेन गमनं भवेत्तदा भवेद् व्याप्तिः ऐकान्तिकता वा । परं भोरुपुष्पोऽपि गुरोः प्रभोर्वा आज्ञया अनुरागेण वाऽप्येन वैवम्भूतेन कारणेन भययुक्ते स्थानेऽपि गच्छतीत्यनेकान्तिकताहेतोः, अथ कुर्वकुरस्य शास्त्रेऽपिद्वस्पर्शतया, पापाशङ्कया वा तत्स्पर्शतो विम्यदपि पुरुषो वीरावेशत्वे सिंहादपि न विभेतीति विरुद्धताऽपि हेतोः, अथ गोदानदीतटे सिंहसद्भावो न प्रत्यक्षाभिश्चितः, अपि तु पुंश्चल्याः कथनात्, कुसुमसञ्चयार्थं तत्र प्रतिदिन समागच्छन्ना धामिकेण तदीयाभिर्सन्धि बुद्ध्वा 'अविशेषस्य च' तत्र गतमेव स्यादिति असिद्धताऽपि हेतोः । एवं यत्र अनुमाने इयन्ती हेत्वाभासा आपतेयुः किं तदपि अनुमानमध्यभिचारित्वेन कथयितुं योग्यम् ?

एवमेव "निःशेषच्युतचन्दनं स्तनतटं" इत्यादी हेत्यास्तत्कामुकोपभोगानुमानं व्यभिचारि । चन्दनच्यवनादीनि तु स्नानादिनापि व्यपगच्छन्त्येव । यदि चन्दनच्यवनादीनिव परकामुकोपभोगत्वमनुमीयते तर्हि वापीस्नानाधिकामिः सर्वाभिरपि स्त्रीभिः कुलटाभिर्भवितव्यम् । किन्तु नैवमेतत् कथयितुं शक्यते । अतः कथमत्र अनुमितिः स्यात् ? व्यञ्जनावादिनस्त्वत्र "अपुनस्तस्याद्यमस्यान्तिरम्" इति चतुर्थचरणगतेनाद्यमपदेनैव तदीयव्यभिचारं व्यञ्जयन्ति । परमनुमानवादिनो महिममदृश्य पार्वेत्वधमत्वमेव तस्य प्रमाणामप्रतिपन्नत्वादसिद्धमेव ।

अपि च तर्जन्त्युक्षेपादिदर्शनेन हस्त-नेत्रसङ्कोच-विशेष-चेष्टादिभिश्च तत्र तत्र व्यञ्जयार्थः प्रतीयते । तथा च 'एतावन्मात्र-

स्तनिका, इति वक्तव्ये सङ्कुचिताङ्गुलेर्हस्तस्य विशेषचेष्टा एव प्रयुज्यते तत्प्रतीतिश्च तथैव भवति । कथमेवंविधस्यलेऽनुमानस्यावसरः ? अतो व्यङ्ग्यस्य अनुमानानन्तर्भावोऽपि हास्यास्पद एव । तस्माद् व्यङ्ग्यस्यार्थस्य अन्यवेद्यत्वेन तदर्थं व्यञ्जनावृत्तित्वीकृतिर्हंठात् शिरसि समापतति सर्वेषामिति नास्ति संशयः ।

रस-महत्त्वम्

आस्वादनार्थं-रस (पु०प०सं०) घातोमवि करणे वा घञि कृते रस्यते=आस्वाद्यतेऽसौ, अनेन वेति रसः सिद्ध्यति । तत्र भावार्थकप्रत्यये आस्वादनमेव रसः, करणार्थकप्रत्यये त्वास्वादनाभिव्यञ्जकोऽन्तःकरणस्य व्यापारो वृत्तिविशेषोऽपि रसो भवति ।

काव्यं दृश्यं श्रव्यं वा किमपि भवेत्तत्र रस एवानन्दप्रदः सर्वोच्चश्च स्वीकृतः । यतो ध्वनिरेव काव्यात्माऽमन्यत, अस्त्यैव काव्यानां प्रधानं स्थानम्, अयं रसश्च ध्वन्यते, अतोऽयमपि ध्वनेरेव स्थानं लभते । ध्वनिकारोऽपि रसमसंलक्ष्यक्रमव्यङ्ग्यध्वनियु प्रतिपादितवान् । रसेन सह भाव-भावाभास-रसाभास-भावोदयादौनामष्टविधानां रसोक्तिप्रकारानामपि प्रहर्षं जायते ।

उक्तञ्च ध्वनिसिद्धान्त — प्रवर्तकितानन्दवर्दनाचार्येण प्वन्या-
लोके—

‘रस-भाव-तदाभास-तत्प्रशान्त्यादिरक्रमः ।

ध्वनेरात्माङ्गिभावेन भासमानो ध्वयस्थितः॥ इति ।

यथा हि पानाशनादिवस्तूनां रसस्यास्वादनं भवति तथैव
काव्यरसस्यापि । अन्तरं केवलमेतावन्मात्रं यल्लोकिवस्तूनामा-
स्वादनं जिह्वया जायते काव्यरसस्य च सहृदयानां मनसा
भवति । अयं काव्यरसोऽनिर्वचनीयोऽलौकिको, ब्रह्मानन्दमहो-
दरश्च भवति ।

उपनिषत्कारारस्तु ‘रसो वै सः, रसं ह्येवायं तत्त्वा आनन्दी-
भवति’ (तैत्ति० उ०) इत्युल्लिख्य परमात्मानमपि रसमयं निदि-
शन्ति । यद्यपि दार्शनिका इदमोपनिषत्कं श्रुतवचः परमेश्वर-
परकमेव व्यवहरन्ति किन्तु परमेश्वरस्य काव्यस्य च द्वयोर-
प्येतयोरानन्दस्वरूपत्वात् किमपि पार्थक्यम् । यथा परमेश्वरस्य
स्थूलसत्ताया अभावे वस्तु जडं निरर्थं च तथैव रसस्थितेरभावे
शब्दार्थरूपकाव्यमपि निष्प्राणं व्यर्थं च भवति । परमेश्वरः प्राणि-
संसारस्य आत्मा वर्तते, रसश्च काव्यसंसारस्य जीवनं विद्यते ।
आराधका यथा ब्रह्मानन्दमनुभवन्ति, सहृदयास्तथा काव्यानन्द-
मास्वादयन्ति, इमे उभये एव तत्र तल्लीना जायन्ते । लोकोत्तर-
धर्मवत्त्वद्यया परमात्मा विरुद्धानपि धर्मान् धारयति, तथा
काव्येऽप्यलौकिकक्रियाकारणाद्रसा विरुद्धानपि धर्मान् आत्मसात्
कुर्वन्ति । अतः परमात्मतः काव्यस्य च द्वयोरप्येतयोः समान-
जातित्वादेकमेव, दृश्यमानमस्तु व्यावहारिक एव । श्रुतिरस्य-
स्मादेव कारणाद् ‘रसो वै सः’ इत्युक्त्वा तदेव सङ्कृतयति ।

अथ उपनिषत्समयानन्तरं भरतमुनेरागमनं भवति । असौ मुनिरपि किमपि काव्यं रसहीनं नामन्यत । अलिख्यत तेन — 'नहि रसादृते कश्चन अर्थः प्रवर्तते' इति । एतदुत्तरभावी भगवान् व्यासोऽपि अग्निपुराणे "वाग्वैदग्ध्यप्रधानेऽपि रस एवात्र जीवितम्" इत्युल्लिख्य रसमेव काव्यजीवनं स्वीचकार ।

अथ पुनः ख्रिष्टीयं ८५० तमवर्षमुपकण्ठं भुवनमुपागतो ध्वन्यालोककार आनन्दवर्धनाचार्योऽपि नीरसं काव्यं कवयितुः प्रतिभादारिद्र्यमेव समुद्घोष्य रसस्य विपुलं महत्त्वं प्रदर्शयाम्बभूव । स्पष्टमुट्टङ्कितममुना ध्वन्यालोके :—

मुह्या व्यापारविषयाः सुकवीनां रसादयः ।

तेषां निबन्धने भाव्यं तैः सदैवाप्रमादिभिः ॥

नीरसस्तु प्रबन्धो यः सोऽपशब्दो महान् कवेः ।

स तेनाकविरेव स्यादन्येनास्मृतलक्षणः ॥ इति ।

काव्यजीवनस्यास्येदृशस्यालौकिकरसस्यैवायं प्रभूतप्रभावो यत् दृश्यध्व्येषूपभयविधेष्वपि काव्येष्वानन्दोऽप्यलौकिक एवानुभूयते । अत एव "वेतनवृद्धिस्ते जाता, पदोन्नतिस्ते समभवत्, अरातयो भवतो यमालयं प्रापिताः, पत्न्यास्ते अङ्कं सद्योजातो बालकोऽशून्यं कुरुते" इत्याद्या लौकिकहर्षप्रसङ्गा न काव्यानन्दस्य विषयाः । लोके तु यैः कष्टकारणैः कष्टमुत्पद्यते, तैरेव काव्यसंसारे मुखमुपजायते । काव्येषु वर्णिताः रामवनगमन-सीताहरण-हरिश्चन्द्रतनयमरणप्रभृतयः प्रसङ्गा अत्र प्रमाणम् । तथा सहृदय-हृदयान्यपि प्रमाणभूतानि । अथवा किमेतेन ? प्रत्यक्षमनुभूयते, यथा शृङ्गारे रसः परमाह्लादजनकस्तथा करुणादावपि परमानन्दप्रदायकः । नैव करुणादिरसानां शोकप्रसङ्गाद्विरसता कदापि दृष्टश्रुतवरा । यदि करुण-त्रोभत्स-भयानकादिरसप्रधानेष्वभि-

नयादिषु वैरस्यं दुःखप्रदत्वं वा अनविष्यत्तर्हि कः खलु प्रनादो उन्मत्तो वा नित्यं विपुलानि रूप्यकाणि व्ययीकृत्य करुण-भयानक-रसादिप्रधानानि नाटकादीनि दृग्भ्यामात्मसात्कर्तुं महन्ह-मिक्रया तत्र अगमिष्यत् । सहृदया अभिनयभवने करुणप्रधानानि नाटकानि विलोक्य तत्र काममथ्रु विप्रुषो निपात्यापि प्रवामना-नन्दमनुभवन्ति । स्मत्तं व्यम्, अथ्रुपातो न केवलं दुःखादेव भवति किन्तु हर्षादपि अथ्रुणि समायान्ति । काव्य-नाटकादीनां पठनेन, श्रवणेन, दशनेन वा यद्रोदनं जायते तत्तु चित्तस्य द्रवीभावः, द्रुतत्वादेव च अथ्रुणि समायान्ति । हर्षातिरेवाद-थ्रुपातो भवति, रोमोद्गमो भवति, वेपथुरपि च जायते । मोक्षे शोकादिहेतुभ्यः कामं दुःखं भवेत्, परमलौकिके काव्यलोके तु तेभ्यः सुखमेवोपजायते । यथा मुरते स्तनमर्दन-दन्तक्षतादिभ्योर्जन विनक्षणं मुखमेव भवति तथा काव्यानुशीलने सर्वेभ्यो विभावा-दिभ्योऽप्यपूर्वं मुखमेव समुद्भवति । अतो विलक्षणो हि खलु काव्यरसप्रभावः, अनन्तमस्य माहात्म्यम्, विशिष्टमस्य महत्त्वम्, किमपि चालौकिकं वैशिष्ट्यं रसस्य काव्यात्मभूतस्य ब्रह्मानन्द-सहोदरस्य ।



विभिन्ना रसनिष्पत्तिप्रक्रियाः

रसः खल्व्वात्मस्थानोयः । पुरुषस्य यद्यात्मा न भवेत्= जीवनं न भवेत्तर्हि तस्य गुणा अनुम्भवा एव, अलङ्कारादिगोना-ऽपि निष्प्रयोजना एव । एवमेव काव्यस्यापि । अतः काव्यजीव-

नाय तदात्मभूतो रसः परमावश्यकः इति सार्वजनीनम् । ‘रस्यते इति रसः’ इति व्युत्पत्त्या रसे रस-भाव-रसाभास-भावाभास-भावशान्त्यादयोऽप्यन्तर्भवन्ति । रसशब्देन च शृङ्गारादयोऽष्टौ नव वा सशान्ता दश वा वत्सलान्ता रसा गृहीता भवन्ति । काव्य-रसोऽयं न लौकिकः, अन्तःकरणवर्तित्वात् स्वसंवेद्यत्वाच्च ।

अथ सहृदय-हृदयं रास्वाद्यमानः ‘को नाम रसः’ इति प्रश्ने “विभावानुभावव्यभिचारि—संयोगाद् रसनिष्पत्तिः”—इति मुनिमंत्रतः प्राह । मम्मटेनापि तदेवोरीकृतम् । विश्वनाथोऽप्येवं वर्णयाञ्चकार—

विभावेनानुभावेन व्यक्तः सञ्चारिणा तथा ।

रसतामेति रत्यादिः स्थायी भावः सचेतसाम् ॥

तत्र विभावयन्ति रत्यादिभावान्=आस्वादयोग्यतां नयन्तीति विभावाः । अनुभावयन्ति रत्यादीन् स्थायिभावान्=अनुभव—विषयतां नयन्तीत्यनुभावाः । अथवा अनु=पश्चात्, भावः=उत्पत्तिर्येषां ते अनुभावाः । ये च रत्यादिस्थायिनो भावान् कार्ये सञ्चारयन्ति=मुहुर्मुहुर्भिव्यञ्जयन्ति ते व्यभिचारिभावाः, सञ्चारिभावाः वा वक्ष्यन्ते । एषां त्रयाणां संयोगाद् रसनिष्पत्तिर्भवतीति भरतमुनेः फलितोऽयं । भरतमुनेरेव चेदं सूत्रं प्रमाणीकृत्य लोल्लट-मम्मट विश्वनाथ-जगन्नाथ-प्रभृतय आचार्याः स्व-स्वरीत्या रसनिष्पत्तिप्रकार प्रकाशयामासुः ।

प्रारम्भेऽनेहसि भाव-विभावानुभावादीनां स्वरूपं समवगत्यापि तदिदं स्पष्टं नाभूद्यत् कास्ति सा प्रक्रिया यथा रसपरिणामो जायते, विभावानुभावस्य च किमाचरन्ति । एतदतिरिक्तं रत्यादयः स्थायिनो भावा दुष्यन्तशकुन्तलादिष्वनुकार्यं भूञ्जवन्ति, वेभावादिभिश्च, रसरूपतामुपयान्ति, अतस्तरेवानुकार्यैः रसानन्दो-

ज्नुभवनीयः । पुनः कथं सामाजिकाः काव्यानन्दमनुभवन्ति ? न सामाजिकैः सह सीता-शकुन्तलादीनां कश्चन सम्बन्धः । भरत-सूत्रेणापि नात्र किमपि स्पष्टं भवति । अतो भरतसूत्रस्य संयोग-निष्पत्तिशब्दयोर्विभिन्नमर्थं स्वोक्त्यालोचका भाचार्याः स्वकीयान् विभिन्नान् सम्प्रदायानतानिपुः ।

एषु साहित्यसम्प्रदायप्रवर्तकेषु मीमांसाचार्यो भट्टलोल्लटः, न्यायाचार्यः श्रीशङ्करः, साङ्ख्याचार्यो भट्टनायकः, साहित्याचार्यः श्रीमदभिनवगुप्तपादप्रचेमे प्राधान्यं कलयन्ति । भट्टमम्मटेन काव्यप्रकाशे चतुर्णामपामेव मतानि समुद्धतानि ।

भट्टलोल्लटस्य आरोपवादः तत्र प्रथमं भट्टलोल्लटस्यायम-
स्त्याशयो यदस्यादिस्थादिभावा विभावेर्जनिताः, अनुभावः
प्रतीतियोग्याः कृताः, व्यभिचारिभिश्च समुपचिता दुष्यन्त-
रामादिषु संस्थिता अपि नटनैपुण्येन सहृदयानां रसपदवीमारो-
हन्ति । अर्थाद् ये रत्यादिभावा रसरूपतां प्रयान्ति ते किं निष्ठाः
कथञ्च तैः सामाजिका आनन्दमनुभवन्ति ? इति प्रश्ने जाते
भट्टलोल्लटः कथयति वयं येषां दुष्यन्तादीनामभिनयं पश्याम-
स्तेषामेव रत्यादिभावा भवन्ति, न नटस्य । यतः शकुन्तलादीनां
प्रणयो नैव नटेन सह भवितुमर्हति । सामाजिकाश्च रङ्गशालायां
नटस्याभिनयकौशलं विलोक्य तदुपरि दुष्यन्तादीनामारो-
कुर्वन्ति, तेन ते नटा असत्या अपि सत्या दुष्यन्ताद्याः सञ्जायन्ते ।
अत एव च सामाजिकानां मनसि आनन्द समुद्भवति ।

अयं भावः, शकुन्तलादिनाटकेषु यः प्रणयाभिनयः प्रदर्श्यते
नटपात्रैः, स प्रणयः प्रधानरूपेण तेष्वेवानुकार्येषु दुष्यन्तादिषु
तिष्ठति । तेषामनुकार्य-दुष्यन्तादीनामभावेऽपि सामाजिका
दुष्यन्ताद्यभिनयं कुर्वन्ती नटादीन् दृष्ट्वा तेष्वनुकार्य-दुष्यन्तादी-

नामारोपं विधायानन्दमनुभवन्ति । यथा कुत्रचिदसत्यपि सपे सपंतयाऽवलोकिताद् दाम्नीऽपि भीतिरुदेति, अथ च असत्यपि रजते रजततयाऽवलोकनाच्छुक्तौ तद्ग्रहणबुद्धिरुदेति तथैव शकुन्तलाविषयिणी दुष्यन्तरतिरपि तत्र अविद्यमानाऽप्यनुकर्त्तरि नर्त्तके पात्रे नाट्यनैपुण्येन सत्प्रभूतेश्च वर्त्तमाना सामाजिकाम् चमत्कुरुते ।

एवञ्च विभावानुभावव्यभिचारिभिः संयोगात्—उत्पाद्योत्पादक-भावसम्बन्धात्, रसस्य रत्यादिस्वयिभावस्य, निष्पत्तिः—अभिनय-प्रदर्शनचतुरे दुष्यन्ताद्यनुकर्त्तरि नटे समारोप्य साक्षात्कृतिरिति फलितोऽर्थोऽस्ति भरतसूत्रस्य भट्टलोल्लटाभिमतः ।

निष्पत्तिशब्दस्य 'उत्पत्तिः' इत्यर्थग्रहणादेव लोल्लटस्यायम् उत्पत्तिवादः कथ्यते । नटे आरोपकारणाच्च 'आरोपवाद'—नाम्नाऽप्ययं वादः प्रसिद्धो वर्त्तते ।

श्रीशङ्कुकस्य अनुमितिवादः

अथ भट्टलोल्लटस्य मतम-सहमानो नैयायिकः श्रीशङ्कुकः प्राह—नैतद् रुचिरं लोल्लटकथनम् सामाजिकेषु रसनिष्पत्त्यभावे चमत्कारः कथं सम्भवः ? न चारोपः सुखनिमित्तम् । न हि चन्दनारोपमात्रेण शैत्यसुगन्धा-द्यनुभूतिर्भवति, वस्तुतश्चन्दनमेव तथा करोति । एवमेव सुखमपि नारोपमात्रेण सुखयति, तस्य विद्यमानता आवश्यकी ।

अर्थात्तात्किकशिरोमणिरिमं तर्कमुपस्थापितवान्, यज्ञटे समारोप्यमाणाया अपि दुष्यन्तादिरतेः सामाजिकैः सह न कश्चिदपि सम्बन्धः । सम्बन्धाभावाच्च सामाजिकाः कथं तदानन्दमनुभवितुं शक्नुयुः । नटे आरोपिताया रतेर्ज्ञानमात्रेण नानन्दो जायते । यदि च ज्ञानमात्रेणैव स स्यात्तर्हि रत्यादिशब्दैरपि जायमानाद्रत्यादिज्ञानात् कथमिव स आनन्दो नोद्भवति ।

प्रत्यक्षमनुभवामो, यच्चन्दन-धनसारादितेपनादेव शान्तिर्जायते,
न चन्दनादीनामारोपमात्रेण ।

अतोऽनुमाप्यानुमापकसम्बन्धाद्विज्ञानुमितिर्भवतीति शङ्कुकः
प्राह, न पुनरारोगत् । यतः काव्यथवण-दर्शनादिभियेज्ज्ञानं
जायते तत्तल्लौकिकज्ञानविलक्षणं भवति । 'अयं रामतः सर्वथा
अभिन्नः, अस्मादन्यो न कोऽपि रामः'—इति सम्बन्धप्रतीत्याः,
उत्तर-काले=अभिनयातिरिक्तस्थितौ 'न रामोऽयम्' इति विपरीत-
प्रतीतिः सत्त्वात् मिथ्याप्रतीत्याः, 'अयं रामो वा नटो वा' इति
कोटिद्वयगाहमानत्वसंशयरूपायाः संशयप्रतीत्याः, 'रामसदृशो-
ऽयम्' इतिसादृश्यप्रतीत्याश्च विलक्षणया 'चित्रतुरगन्याय'—
प्रतीत्या चतुष्टयविलक्षणेव प्रतीतिर्जायते । यथा चित्रार्द्धतस्तुरग-
स्तुरगत्वेन व्यवह्रियते, तद्वदत्राप्यभिनेता नटो रामत्वेन, दुष्यन्त-
त्वादिना वा व्यवह्रियते । अर्थाद्वामप्रकारवपुरोवर्तित्वमात्र-
विशिष्टे नटे अनुकर्त्तरि पक्षभूते तादृशचमत्कारहेतूनां-काश्यानां
विदक्षितस्वार्थस्य साक्षात्करण्याद् विलक्षणया अभिनयशिक्षया
पुनः पुनरनुशीलने लब्धनैपुण्यम्याभिनयरूपस्य स्वकार्यस्य प्रवृत्त-
नात् हेतोनन्तेन (कर्त्रा) प्राकाश्यं नोत्तः कृत्रिमैः रामगतत्वेन
नटसम्बन्धरहितैरपि तथा मिथ्यात्वेनानभिभवमानैः (इने
विभाषादयो न रामसम्बन्धिनः अपितु नटसम्बन्धिनः - इति तत्र
नटमाश्रित्य मिथ्यात्वप्रतीतिः) विभाषादिशब्दव्यवहारैः कारण-
कार्य-सहकारिभिर्हेतुभूतैर्गम्यगमकरूपात् सम्बन्धान् सामा-
जिकैः सहदैरनुमीयमानः स्यादित्वेन सम्भाव्यमानो रत्यादि-
भाषाः स्यादथो. रसज्ञोऽप्येतात्पानुमितिर्विलक्षणो. (अत्र, अत्रिष्ट-
मानोऽपि सामाजिकानां प्रवलानुमितिसारूप्या वासनया पुनपुनर-
नुमीयमानो) रसो भवति । अन्येषु खलु अनुमीयमान-पदार्थेषु

चमत्कारो न भवति, किन्त्वस्यान्वेष्यो विलक्षणतयाऽनुमीयमाना-
दपि चमत्कारोदयो जायते । यथा पर्वतो वह्निमान् धूमवत्वात्
इत्यनुमानं कुर्वतां नोष्णत्वप्राप्तिः । परमत्र काव्यलोके रसानुमानं
विदग्धतां सामाजिकानां रमप्राप्तिरित्यत्र वैलक्षण्यम् । तेन च
कृत्रिमरपि वस्तुनोन्दयंत्रलादकृत्रिमतया गृहीतंविभावादिभिः
संबोगान् = अनुमाप्य-अनुमापक-सम्बन्वाद् रमस्य = तत्तस्याधिभावादे-
निष्पत्तिः = अनुमितिर्भवतीति ।

कथनन्यास्यायं भावः, लोके चतुर्विधमेव ज्ञानं प्रसिद्धम्: —
(१) सम्यग्ज्ञानम् (२) मिथ्याज्ञानम् (३) संशयज्ञानम् (४)
सादृश्यज्ञानञ्चेति । तत्र सम्यग्ज्ञानं त्रिभिः प्रकारैः प्रदर्श्यते :-
'राम एवायम्' इति प्रथमः प्रकारः । अत्र अयोगव्यवच्छेदकेन
एवकारेण रामो नास्तीति ज्ञानं निरस्यते । 'अयमेव रामः' इति
द्वितीयः प्रकारः । अत्र हि अन्ययोगव्यवच्छेदकेन एवकारेण एत-
त्साद् मित्रः कश्चिदन्यो रामोऽस्तीति ज्ञानं निवार्यते । अयं
रामोऽस्त्येव इति तृतीयः प्रकारः । अत्र हि अत्यन्तायोगव्यव-
च्छेदकेन एवकारेण 'रामो नास्त्येवेति' ज्ञानं वार्यते । उक्तञ्च—
अयोगमन्ययोगं चात्यन्तायोगमेव च ।
व्यवच्छिनत्ति धर्मस्य एवकारस्त्रिधा मतः ॥ इति ।

अर्थाद्यत्र विशेषणान्वित एवकारो भवति तत्र प्रथमोऽयोग-
व्यवच्छेदकः, यत्र विरोध्यान्वितस्तत्र द्वितीयोऽन्ययोगव्यवच्छे-
दकः, यत्र पुनः क्रियान्वितः स तत्र तृतीयोऽत्यन्तायोगव्यवच्छेदकः
तद्विदं प्रथमं सम्यग् ज्ञानम् । अथ द्वितीयं मिथ्याज्ञानं तत् कथ्यते
यद् 'रामोऽयम्' इति पूर्वं स्फुरेत् किन्तु परवात्सादृश्यदर्शनानन्तरं
सति बाधे 'न रामोऽयम्' इति ज्ञानं भवेत् । 'अयं रामो न वा'
इति कोटिद्वयावगाहि ज्ञानं तृतीयं संशयज्ञानम् । 'रामसहस्रोऽयम्'
इत्यादिज्ञानं सादृश्यज्ञानं चतुर्थं भवति ।

किन्तु काव्यलोके रमनिष्पत्त्यर्थं चतुर्विधादस्मात् ज्ञानाद-
परमप्येकं ज्ञानं भवति — चित्रतुरगज्ञानम् । चित्रे तुरगाव-
लोकेनेन यज्ज्ञानं भवति तद्धि चित्रतुरगज्ञानं कथ्यते । अस्यैव
ज्ञानस्य बलेनानुकर्तरि नटादौ सामाजिका दुष्यन्तादिधियं
कुर्वन्ति, ततश्च 'सिधं ममाङ्गेषु' इत्यादिरमणीयकाव्यानुसन्धानेन
शिक्षाम्यासाभ्यां प्रदर्शितेन नटस्य कौशलेन स्थायिभावानां
कारण-कार्य-सहकारिभिर्विभावानुभाव-व्यभिचारि-पदव्यपदेश्यः
कृत्रिमरूपकृत्रिमतया गृहीतेरनुकर्तरि नटे रसनोयत्वेन रत्याद्री-
नामनुमितिं कुर्वन्ति । अथासन्नपि रत्यादिः सामाजिकानां
प्रबलानुमित्सारूपया वासनया पुनः पुनरनुमीयमानो रसो भवति ।
अनुमानस्य चायं प्रकारः — रामोज्यं सोताविषयकरतिमात्रं,
आलम्बनोद्दीपनानुभावसञ्चारिभावसम्बन्धित्वादिति ।

यथा हि पर्वते प्रबलकुञ्जकटिकायां घूमाभिमानादसतोऽपि
बह्वैरनुमानं भवति, तथैव सुनिपुणाभिनेतरि 'एतदीया
एव इमे विभावादयः' इत्यभिमन्यमानेह तुभूतेभ्यो विभावादिभ्यो
रत्यादयः स्थायिभावा अस्माभिरनुमीयन्ते । ते च नटे अनुमिता
अपि वस्तुमोन्दयंबलादेव सामाजिकानां हृदि अन्यानुमिति-
विलक्षणं चमत्कारमाविर्भावयन्ति । एतदनुमारं रत्यादिस्थायि-
भावानामनुमितिरेव रमस्य निष्पत्तिरिति फलितोऽर्थः । अत एव
शङ्कुस्य अनुमितिवादः कथ्यते ।

॥ **भट्टनायकस्य मुक्तिवादः** ॥ अथ साह्यप्रविदो भट्टनायका
रसप्रक्रियामनुसरन्तोऽपिदिपुः । श्रीशङ्कुका यत्कथयन्ति—“यथा
कुञ्जकटिकाकुलिते देशेऽसतोऽपि घूमस्य मिथ्याज्ञानेनैव बह्वैरनु-
मानं भवति तथैव नटेन शिक्षाम्यासादिबलात् सुनिपुणं 'ममेवैते

विभावादयः' इत्येवं प्रकाशितैस्तत्रासद्भिरपि लिङ्गभूतैस्तद्व्या-
प्तितो रत्यादिस्थाविभावस्य नटेऽनुमानं जायते । स चानुभूय-
मानः स्थायी भावो वस्तुसौन्दर्यबलादन्यानुमानापेक्षया वैलक्षण्य-
मुपयातः सामाजिकेषु कमपि चमत्कारातिशयं पुष्णन् रसपदवी-
मधिगच्छति—इति" तन्न रुचिरम् । यतः प्रत्यक्षानुभववेद्यं वस्तु
एव सुखातिशयं पुष्णाति, न हि तस्यानुमानमात्रम् । न च तद्वै-
लक्षण्ये प्रमाणम् । प्रत्युत प्रत्यक्षमनुभूयते मोदकमदनन्नेव जनस्त-
न्माधुर्यादिसुखातिशयमनुभवति, न च तत्सुखं केवलं मोदकानु-
मानेन—इति ।

किञ्च अभिनयोत्तरकाले नटविषये तादृशरत्यनुमानस्य
बाधस्य सत्त्वेऽनुभूतिविरहोऽप्यास्वादोदयाद् 'रसं साक्षात्
करोमि' इत्याकारकस्यानुव्यवसायस्यानुपपत्तेः—इति । न हि
तादृशानुमानबोधस्य रत्यादेरास्वादयोग्यता । अतोऽकथ्यत
भट्टनायकेन यद् भावकत्व-भोजकत्व-व्यापारद्वय-सहकृत-तादृशा-
लौकिकविभावादिभिरलौकिक एव रसः । साधारणीकरणमाहा-
त्म्यात् साधारणतयाऽनुभूयमानो रसोऽयं ब्रह्मानन्दसहोदरतां
भजते । तथाहि—

रसस्तावत्ताटस्थेन न, अर्थात्तटस्थः प्रकृते नटो रामश्च,
एतद्वयगतत्वेन न रसः । तद्गतत्वे सामाजिकैः सह विभावा-
दीनां न मम्बन्ध., असम्बन्धित्वेन च न रसः । अथ आत्मगतत्वे-
नापि न, अर्थात् साक्षात् सामाजिकगतत्वेनापि न । तथात्वे
तस्य रामत्वाभावे तद्रत्यादेरप्यभावात् । तेनैतद्विलक्षणतयैवानु-
मितेरुत्पत्तेर्वा न स रसो विषयीभूतः । अपि तु काव्ये नाट्ये
चाभिधादिव्यापारातिरिक्तेन विभावादीनां रत्यादे. स्थायिनश्च
व्यक्तिविशेषसम्बन्धपरिहारेण साधारणीकरणात्मना भावकत्व-

व्यापारेण साधारणोक्तिप्रमाणो रत्यादिस्वापी रजस्तन्तो
अभिनय सत्वत्याविमर्दिन यः प्रकारः स एवानन्दः, तदास्ति
या संदित्=ज्ञान तस्य ज्ञेयान्तरसम्बन्धराहित्येन यदवस्था
तत्त्वत्वेन=तदाकारतया भोजकेन व्यापारेणानुभवविषय
क्रियते ।

अयं भावः। राम-दुःखन्तादीनामभिनयादलोकनकाले दन्तु
प्रयत्न — अनुकर्ता नटः, अनुकार्यो नायको रामः, सामान्य-
वर्गश्च । तत्र न नटगतो रसः, न च रामादिनायकगतो रसः ।
यतो न सोतादय आलम्बनविभावाः सामाजिकानां, मन्दन्-
विरहात् । किन्तु विभावादिभिरेव रसमतीतिविरहः । नात्र च
सामाजिकगतो रसः । नैव सामाजिका आत्मगतत्वेन रसमती-
ननुभवन्ति । एवं सति स्वात्मनि सोता-शकुन्तलादिद्विषयकत्वे-
रुदयात् पापाचारेण रसानासः, जीवित्यतीनोत्सङ्घर्ष, कर्मा-
नुभवश्च । निश्चयप्रयत्नो नानुमीयते, नात्पद्यते, न जग्यते, न
व्यङ्गनपर्यवोपस्थान्यते सिद्धन्वैव तस्य सम्भवात् । अतः कान्-
नाटकादि-श्रवणादलोकन-काले सर्वप्रथममभिधातः बाव्यापदोषो-
त्तरमेव विभावादिसाधारणोकरणात्मना भावनानिधेन व्यापारेण
भाव्यमाना = सोता-शकुन्तलादि-व्यक्तिविरह-सम्बन्धनपर्याय
सामान्य-नायक-नायिकादिरूपेण साधारणोक्तिप्रमाणः = रक्षायी
रत्यादिनायः सत्वगुणाभिर्भूतप्रधानानन्दमयज्ञानस्य विश्रान्ति-
स्वरूपेण (ज्ञेयान्तरसम्बन्धराहित्येन) यदवस्थानं सद्रूपेण भोजकत्वं
व्यापारेण भुज्यते = ज्ञातात्कारेण भुज्यते ।

मत्तत्वात् एष संक्षेपः, यथा साधारणवाक्यापदोषो-
अभिधादिवृत्तिरूपः शब्दव्यापारः स्वीक्रियते, तथा कान्-
नाटमयोः वाक्यापदोषानन्तरं रसानुभवाय भावकत्वं भोजकत्वं

वेति व्यापारद्वयं स्वीक्रियते । तेन हि काव्यस्य-सामान्यतया र्थबोधे सति आद्येन भावकत्वव्यापारेण विभावादिरूपंसीतादि-स्तत्सम्बन्धिनी रतिश्च तत्तत्सीतात्व-रामत्वांशमपहाय सामान्य-तया नायक-नायिकात्वेन रतित्वेन चोपस्थाप्यते, अपरेण च भोजकत्वव्यापारेण साधारणीक्रियमाणं विभावादिभिः पोषं गेता सा रतिः काव्यवासनावद्भिः सहृदयैरास्वाद्यते । असत्या अपि रतेरास्वादोऽलौकिकत्वाद्वा युज्यते—इति

एवञ्च भट्टनायकाभिमतं भरतसूत्रस्य व्याख्यानं भवति—
उंयोगात्=भोज्य-भोजकभावसम्बन्धात्, रसस्य निष्पत्तिः=
भुक्तिर्भवति । अन एवास्य वादो भुक्तिवादनाम्ना प्रसिद्धः ।

अभिनवगुप्तस्य अभिव्यक्तिवादः अथ भट्टनायकोत्तरकाले लब्धजन्मने साहित्यविदेऽभिनवगुप्तपादाय भट्टनायकस्यामुष्यापि भुक्तिवादो नारोचत । तेनाकथ्यत यद्रसनिष्पत्तये शब्दस्याभिधा-
व्यापारद्वयद्वय-भावकत्व—भोजकत्वव्यापारद्वयकल्पने मानाभावः, साक्षात्कारस्य तथाविधकल्पनेऽपि प्रमाणशून्यतया सति व्यञ्जना-
व्यापारे च नूतनस्यैकस्यान्यस्य भोजकत्वव्यापारस्य कल्पने गौरवदोषश्च । यतो भावनाकार्यं व्यञ्जनया गुर्यते, भोजकत्वञ्च स्वयं रसनिष्पत्तिरस्त्येव । एवम्प्रकारेणोभावपीभौ नूननो व्यापारो व्यञ्जनाकुक्षिगतावेव । लिखति अभिनवगुप्तः—‘व्यंशायामपि भाव-
नायां कारणांशो ध्वननमेव निपतति । भोगोऽपि..... लोकोत्तरोध्वनन-
व्यापार एव’ मूर्धाभिपिक्तु’ इति । तस्माद्रत्यादिस्थायिभावानां विभावादिभिः सह व्यञ्ज्य-व्यञ्जकभावसम्बन्धाद्भरतस्याभि-
व्यक्तिः, न पुनरुत्पत्तिः, अनुमितिः, भुक्तिर्वेति भरतसूत्रार्थः । इममेवाभिव्यक्तिवादं भट्टमम्मटः स्वीकृतवान् । अलिख्यत तेन—
‘व्यक्तः स तैर्विभावाद्यैः स्थायो भावो रसः स्मृतः’ इति ।

अभिनवगुप्तस्यास्त्ययं रसाभिव्यक्तिप्रकारः — अस्माकं दैनिकव्यवहारे ये प्रमदादयो लोकास्तत्तद्रत्यादिभावानां जागतीं कारण-कार्य-सहकारिरूपाः सन्ति ते एव तत्तद्रसोपचित-ललितभाव-विग्यास-बन्धुरेषु काव्येषु नाट्येषु च समपिता अलौकिकविभावना-व्यापारवत्तया विभावानुभावसञ्चारिशब्द-व्यपदेशं लभन्ते । तैः पुनरयमेतद्विषयकरतिमान् तादृशरत्यादि-कार्यरूपकटाक्षादिमत्त्वादित्याकारकानुमाने सम्यगभ्यासपाटव-वताम् — अर्थान्तरन्तर्येण तादृशवातावरणसम्पर्कतया उद्बोध-योग्यरत्यादिवतां सामाजिकानां हृदि वासनारूपतया स्थायी भावस्तस्मिन् समये व्यक्तिविशेषेण सह सम्बन्धासम्बन्धानिर्धारणात्पक्षपरिमितप्रमातृभावेन प्रमात्रा = रसास्वादयित्रा दशैवेन सकलसहृदयेषु सामाजिकेषु समानरूपेण संवादभाजा = सम्बन्ध-भाजा साधारण्येन = कामिनीविषयकसाधारणोपायेन स्वाशर इव अभिप्रोष्यनुभवविषयोक्रियमाणः, चवंणामात्रस्वरूपः, यावद्विभावादिस्यितिकः, विभावादिमेलनात् पानकरसन्त्यायत आस्वाद्यमानः, मूर्तिमान् पुर इव परिस्फुरन्, हृदयमिव प्रविशन्, सर्वाङ्गानोव स्वात्मसात्कुर्वन्, स्वातिरिक्तं सर्वमन्यच्चवंष्पा-विषयाद् दूरीकुर्वन् ब्रह्मास्वादमिवालोक्तिकानन्दमनुभावयन् रस-रूपतया परिणमति ।

सौख्यं रसो विभावादिसमूहावलम्बनात्मकत्वान्न कार्यः, कार्यत्वव्यतिरिक्तोऽसौ ज्ञाप्योऽपि न। यतो ज्ञाप्यो घटादिः मन्त्रवि कदाचिदज्ञो जायते, किन्तु रसस्य तु स्वसत्तायां वत्तमानायां न कदापि तत्प्रतीतिव्यभिचारो जायते । नहि लोके कार्य-ज्ञाप्यत्वा-न्यामन्यद्वस्तु तु क्वचिदपि न दृश्यते ? अवरयं नैव दृश्यते, परं रसवस्तु तु दृश्यते एव, एतदेव रसस्यालोकिवत्वम्। एवं कार्यत्व-रहितोऽपि रसः स्वचवंणानिष्पत्या कार्यत्वरूपेण वक्तुं

शक्यश्चर्वणाऽभिन्नत्वात् । सहैव ज्ञाप्योऽपि कथयितुं शक्यः, लोकोत्तरस्वसंवेदनगोचरत्वात् । इदमेव हि अस्थालौकिकं रूपम् ।

आश्चर्यम्, यदि रसोऽयं न कार्यस्तर्हि अनेन नित्येन भाव्यम् । किन्तु हन्त ! अयं नित्योऽपि न । यतो विभावादिज्ञानात् पूर्वं तत्संवेदनमेव न भवति । यद्ययं नित्यो न तर्हि एष भवित्यन् भवेत्, परं तदपि न । स तु साक्षादानन्दमयः प्रकाशरूपः, भविष्यत्त्वे तस्यानुभव एवासम्भवः । किं तर्हि अयं वर्तमानः ? किन्तु वर्तमानेन तु कार्येण ज्ञाप्येन वा भवितव्यम्, अयं तु तद्विनक्षणः, अतो वर्तमानोऽपि न वर्तते । एवं सति तु रसो निर्विकल्पकज्ञानग्राह्यः स्यात्, परं तदपि न, निर्विकल्पकज्ञानस्य प्रकारताहीनत्वात् । एष रसस्तु विभावादिपरामर्शविषयकः, परानन्दमयत्वेन संवेद्यत्वेन च तद्विरुद्धतां भजते । तर्हि अनेन सविकल्पकज्ञानसंवेद्येन भवितव्यम्, परं तदपि न । सविकल्पकसंवेद्ये वचनप्रयोगयोग्यता भवति, रसे तु न सा दृश्यते, तस्यानिर्वचनीयत्वात् । एव नायं सविकल्पकज्ञानसंवेद्यः अपि । एवंविधे व्यतिकरेऽयं परोक्षो भवेत् । किन्तु हन्त ! हन्त !! रसोऽयं परोक्षोऽपि न, तं साक्षात्कुर्वन्त्येव सहृदयाः । शब्देभ्यः समुत्पद्यतेऽयम्, अतः प्रत्यक्षोऽपि वक्तुं न शक्यो रसः ।

एवं रसे परस्परविरुद्धता वर्तते । यद्यपि लोके मिथो विरुद्धताभावोऽसम्भवः, किन्त्वलौकिके ऽस्मिन् रसे सर्वं प्रसज्जते । यथेश्वरस्थालौकिकस्य मिथो विरुद्धभावा अनल्पा दृश्यन्ते, तद्वदस्यापि । उभयाऽभावस्वरूपस्यास्योभयात्मकत्वं लोकोत्तरतामेव प्रथयति तदीयाम्, न हि पुनरस्य हीनतामिति ।

अयं भावः — रतिकारणादीनामनुभवादसकृदनुमिता

रतिः सहृदय-हृदयमधितिष्ठति । अथ च कियता कालेन सुनिपुणमनुष्ठितयोः राम-सीतादिव्यक्तिविशेषसम्बन्धि-रति-करण-विभावादिप्रतिपादकयोरपि काव्यनाट्ययोः सहृदयता-सहकृत-भावनामहिम्ना साधारणीकरणं भवति । तेन च साधारणोक्तैर्विभावादिभिर्वर्तिनारूपेण सहृदयहृदयावस्थिता सा रतिव्यञ्जनाव्यापारेणामिव्यक्ता सती सामाजिकानामास्वाद्यतामायति । एतादृशः आस्वाद एव रसनिष्पत्तिर्निगद्यते ।

सौज्यं रसः, न ज्ञाप्यः, न च कार्यः, सहैव कार्योऽपि ज्ञाप्योऽपि वर्तते । निर्विकल्पकज्ञान-भूवित्पकज्ञानविलक्षणश्चायं विद्यते । न चाप्ययं परोक्षः, नापि च प्रत्यक्षः । सेवमस्य परस्परविरुद्धता एवास्यलोकित्वं प्रचारयति ।

अर्थात् पूर्वानुभवसंस्कारबलेन वासनारूपेण रत्यादिभावः सर्वेषु मनुष्येषु तिष्ठति । अथ कस्मिन्नपि सीता-सुकुन्तलादिविषयक-काव्यनाटकानां श्रवणात्रलोकनगमने-भावकत्वरव्यापारेण सीतात्वशुकुन्तलात्व-विशेषांगं विहाय साधारणनायिकात्वेन प्रतीतैर्विभावादिभिः सहृदय-हृदयस्थितः स रत्यादिस्थायिभावो व्यञ्जनया अभिव्यक्तः सन् रसपदवीमधिरह्य सहृदयानां सामाजिकानामास्वाद्यतामायति ।

एतन्मतानुसारं भरतनूत्रस्य अयमस्त्याजयः — संयोगान् = व्यङ्ग्य - व्यञ्जकभावरूपात् सम्बन्धात्, रसस्य निष्पत्तिः = अभिव्यक्तिर्भवति ।

अथ रसनिष्पत्तिप्रक्रियायां भट्टनायकामिनदनुष्ठयोरन्ति स्वल्पः सौज्यं भेदः । तत्र भट्टनायकः —

साधारणीकरणं भावनाव्यापारं निर्दिशति, अथ च तद् व्यञ्जनाव्यापारं कथयति, परं साधारणीकरणं द्वावपि स्वीकुरुतः ।

-सहैव-भट्टनायकः सामाजिकेष्वनवस्थिताया असत्या अपि रते-
रास्वादं मनुते किन्त्वभिनवगुप्तः सामाजिकेषु वासनारूपेण
-स्थिताया रतेरास्वादं स्वीकुरुते। एतन्मतानुसारं रसवासनाशून्या
वेदाम्प्रासजडा वंदिका मीमांसकाः वंयाकरणादयो वा न
कदाप्यलौकिकं काव्यरसास्वादमोदं प्राप्तुं शक्नुवन्ति। धर्मदत्ता-
चार्यस्तु निर्वासनान् पापाणसंनिभान् प्रतिपादयति। यथोक्तं
तेन —

“वासना चेन्न हेतुः स्यात् स स्यान्मीमांसकादियु।

सवासनानां नाट्यादौ रसस्यानुभवो भवेत्।”

निर्वासनास्तु रङ्गान्तर्वेशमकुडचारम-संनिभाः॥ इति।

एवमभिनवगुप्तस्य मतानुसारं सोऽयं निष्कर्षः समायाति
सर्वसम्मुखम् —

१—रसनिष्पत्तिः सामाजिकेषु भवति।

२—सामाजिकेषु स्थायिभावा वासनारूपेण तिष्ठन्ति।

३—स्थायिभावाः साधारणीकृतविभावादिभिरुद्बुद्धास्तथा
जायन्ते यथा जलप्रोक्षणेन मृदामव्यक्तगन्धो व्यक्तो जायते।

४—काव्यनाटकादीनां पठनं दर्शनं वा सहृदयानां स्थायिभावानां
जागतीं साधनमस्ति। पाठका दर्शकाश्च आत्मन एवोद्-
बुद्धानां स्थायिभावानां पुद्गरूपेण तन्मयताकारणात् चित्त-
वृत्तीनामेकावस्थानाद् ब्रह्मानन्दसहोदरं रसमास्वादयन्ति।

५—रसास्वादनसमये सामाजिकानां मनो वेद्यान्तरसम्पर्कशून्यं
भवति। तेषां च सोमितः सङ्कुचितः-प्रमातृभावोऽप्यति
ज्ञातृत्वभावो नश्यति।

६—अस्यां रसनिष्पत्तिप्रक्रियायां साधारणीकरणस्य महन्महत्त्वं

विद्यते । सर्वविषयसम्बन्धेभ्यः स्वातन्त्र्यावस्थितिरेव संक्षेपः साधारणीकरणं प्रोच्यते ।

७—भरतमूत्रपठितस्य संयोगशब्दस्य व्यङ्ग्यव्यञ्जनावरुण-सम्बन्धो निष्पत्तेश्चाभिव्यक्तिरित्यर्थो भवतीति ।

अभिनवगुप्तस्य अमुमेव सिद्धान्तम्—अज्ञानावृत्तिरहित-चैतन्यसमुपेतरत्यादिरेव रसः— इति मम्मटोऽपि अभिननुते । महता समादरेणैव सिद्धान्तमिमं समुद्धृतवान् ।

मम्मटसमयोत्तरं काव्याङ्गानां विशेषप्रतिपादकेन कविराज-विश्वनाथेनाप्यात्मनः पूर्ववृत्तिनो मम्मटस्यैव पन्था अनुनृतः । अस्य मतानुसारमपि विभावादिद्वारा व्यक्तः स्थायिभाव एव सहृदय-हृदयेषु रमत्वमुत्पत्ति । किन्त्वयं कविराजो व्यक्तशब्द-स्यार्थं प्रकाशनं निराकृत्य पयसो दधि इव रूपान्तरे परिणमनं मन्यते— इति ।

दर्पणकार-विश्वनाथादनन्तरं लघ्वजनुषा पण्डितराजोपाधिजुषा जगन्नाथविदुषा अपि रसाभिव्यक्तिपद्धतेविषयेऽभिनव-गुप्तपादस्यैव सिद्धान्तोऽमन्यत । उपरादनप्रकारे स्वल्प वैमल्य-भिदमस्ति यदयं रथादिस्थायिभावसंबलितं निरावरणं चैतन्यं रसं स्वीकरोति । अस्यास्तयं संक्षेपः—

(अभिनवगुप्तसंमतो जगन्नाथोपपादितो रसत्वहपप्रकारः)

सहृदयसामाजिक । यदा विभिन्नरसवन्ति वाक्यानि शृण्वन्ति पश्यन्ति च तदा तत्र वर्णितास्तत्स्थायिभावानां कारणकार्य-सहकारिणस्तेषां हृदयेष्वनुप्रविष्टा भवन्ति । लघ्वप्रवेशानां च तेषां व्यक्तिविशेषं वृत्तिनो धर्माः सोनात्वशकुन्तलात्वादयो भावना-महिम्ना अपोहिता भूत्वा विभावानुभावव्यभिचारिशब्दव्यंषदिष्टा

जायन्ते। इमे च विभावादयः संमित्य व्यञ्जनाव्यापारं जनयन्ति। व्यञ्जनाव्यापारश्च सामाजिकानामात्मानन्दस्याज्ञानावरणं नाशयति । तेन च सामाजिकाना प्रमातृत्वभावोऽपि नश्यति । नष्ट-प्रमातृभावंश्च तैः स्वात्मानन्देन सहैवानुभूयमानो वासनारूपेण स्थितो रत्यादिस्थायिभावो रसपदवोमधिरोहति ।

अयं भाव ,यथा केनचन शरावादिपात्रेणापिहितो दीपक-स्तन्निवृत्तौ समीपस्थान् पदार्थान् प्रकाशयति स्वयमपि च प्रकाशते तथैव व्यञ्जनाव्यापारेण दूरीकृताज्ञानावरणमात्मचैतन्यं विभावादिसवलितान् रत्यादीन् प्रकाशयति स्वयं च प्रकाशते । यदा च विभावादिचर्वणाया निवृत्तिर्भवति तदा तदवधिकस्यावरणभङ्गस्यापि निवृत्त्या पुनः प्रकाश आवरणेन आवृतो जायते। अतस्तस्यां स्थितौ विद्यमानोऽपि रत्यादिर्न प्रकाशते । एवं च रत्याद्यवच्छिन्ना भग्नावरणा चिदेव रसः — इति जगन्नाथरीत्या अभिनवगुप्तसिद्धान्तस्य स्वारम्यम् ।



काव्येषु गुणालङ्कार - स्थानम्

गुणशब्दोऽयं विभिन्नेषु शास्त्रेषु विभिन्नानर्थान् प्रकटयन् दृग्गोचरी भवति । व्याकरणशास्त्रे गुणशब्देनाकारंकारौकाराणां ग्रहणं भवति, वेदान्तादिशास्त्रेषु गुणशब्दः सत्त्व-रजस्तमांसि द्योतयति, न्यायशास्त्रे गुणशब्दो रूप-रस-गन्ध-स्पर्शादीनां चतुर्विंशतीना बोधको जायते, लौकिके व्यवहारे च गुणशब्देन शौर्यादयो गृह्यन्ते। किन्त्वत्र काव्यशास्त्रप्रसङ्गे गुणशब्देनास्माक-माशयो माधुर्य-प्रसादादीनां कृते वर्तते ।

एतेषा काव्यशास्त्रप्रसिद्धानां गुणानां गणनायां १०२५ तमस्त्रिस्तवत्तरात् पूर्वं प्रायः काव्यविदामाचार्याणां विचाराणां स्वातन्त्र्यमेव दृशं स्पृशति । यतः कश्चिन्नाचार्यस्त्रिंशद्गुणात्, कश्चिच्चतुर्विंशतिगुणान्, अपरो नवदश गुणान्, अन्यश्च कश्चन पुनरष्टौ दशैव वा गुणान् लिलेख । अस्य मनसि यादृशो भावना व्यस्फुरत्तेन तस्मिन्नेहसि तादृश्येव गुणसङ्ख्या व्यलिख्यत । ख्रिस्तीयात् १०२५ तमवत्तरात् १०७५ तमवन्तरपर्यन्तस्य समये मम्मटस्य मन्यन्ते ऐतिहासिकाः । नायं स्वकीये समये काव्यशास्त्रनाये विचित्रमिदं स्वातन्त्र्यसाम्राज्यं द्रष्टुं शक्नोत् । अतः स आत्मनो लोहलेखन्या गुणगणगणनासम्बन्धीनि तानि प्रचलितानि विभिन्नानि मतानि वैदुष्यनवलिताभिर्युक्तिभिर्खण्डयित्वा तेषु गुणेषु कञ्चन दोषस्याभावमात्रं, कश्चिदुणमपरस्यान्तर्गतं, कमपि चालङ्कारमात्रं विनिर्दिश्य सर्वविधरचनाः केवलं कोमल-कठोर-स्पष्टार्यासु त्रिविधासु विभज्य ता माधुर्ये, ओजसि, प्रसादे चैतेषु त्रिष्वेव गुणेषु समाविष्टाश्चकार सपाण्डित्यम् । मम्मटस्यास्य युक्तीः खण्डयितुं चतुर्दशशताब्दद्यां समुत्पन्नो विश्वनाथः सप्तदशशताब्दद्याञ्च लब्धजन्मा पण्डितराजोपाधिसनाथोर्जपि जगन्नाथो न शक्नोत् । आभ्यामपि प्राप्तप्रतिष्ठाभ्यां लब्ध-व्यातिभ्यां साहित्याचार्याभ्यां मम्मटस्यैव मतमनुसृतम् ।

त्रिष्वेषु गुणेष्वानन्दवशादन्तःकरणं येन सत्तो द्रवीभूतं भवति स माधुर्यगुणः, यस्य च श्रवणमात्रेणैव मनस्युदीपकता जायते स ओजोगुणः, अथ च यः शुष्के काष्ठे वह्निवत् स्वच्छे वसने च जलवत् सहसा चेतनि व्याप्तो भवति स प्रसादगुणोऽभिधीयते । अस्मिन् मन्दर्भेऽस्माकं पूर्वाचार्यास्त्रिदशपञ्चैषान् चक्रुर्यद्वर्णमालायाः केषां केषामक्षराणां योजनया कस्य कस्य गुणस्य रचना भवितुं शक्नोति, सा च रचना कं कं रसं पुष्पा-

तीति । एतेषामनुसन्धानमनुसृत्य सहृदयानां सता स्वकीयं दीर्घा-
नुभवञ्चाहत्य माधुर्यगुणः प्रायः सम्भोगशृङ्गारे, ततोर्जधिकं
विप्रलम्भशृङ्गारे, ततोऽप्याधिक्येन शान्ते शोभते । अदसीया
वर्णा पञ्चमवर्णसंयुक्ताः स्पर्शा ' ट-ठ-ड-ढ ' -रहिता गृहीताः
सन्ति । अत्र हि अष्टित्तरन्पवृत्तिर्वाऽपेक्षिता, लालित्यसबलिता
मधुरा रचना च । ओजोगुणो वीरे, तदपेक्षया वीभत्से तदपेक्षया-
र्जि रौद्रे रसे चमत्कारकारकोऽनुभूतः । अस्य वर्णा वर्णाणां
प्रथम-द्वितीयास्तृतीय-चतुर्थाश्च मिथो मिलिताः, ट-ठ-ड-ढा
उपर्यधः उभयोर्वा रेफसहिताश्च शोभासंवर्धका भवन्ति । अत्र
हि समासबाहुल्यं परमोद्भूटा रचना च शोभतेतराम् । प्रसादो
गुणः सर्वेष्वेव रसेषु सर्वास्वेव रचनासु च शोभाभिधायको
भवति । श्रुतिमात्रेणैवायं बोधका मनःप्रसादकरा वर्णा प्रसाद-
गुणं पुष्पन्तीति ।

अथ केऽमी गुणपदार्थाः ? कैश्चेमे सम्बन्धाः किञ्च
स्थानमेषां काव्यरचनास्त्विति विचार-सञ्चारे ऋययन्त्यभि-
युक्ताः—

ये रसस्याङ्गिनो धर्माः शौर्यादय इवात्मनः ।

उत्कर्षहेतवस्ते स्मुरचलस्थितयो गुणाः ॥ इति ।

अर्थाद्यथा शौर्यादिगुणाश्चेतनात्मनो धर्माः सन्ति तथैव
माधुर्यादिगुणाः प्रधानरसस्य धर्माः सन्ति । इमे च रसोत्कर्षस्य
कारणतां यान्ति, रसेऽप्याचलस्थित्या तिष्ठन्तीति । अस्यायमेव
सारांशो यच्चौर्यादयो गुणा यथा मनुष्यं समुत्कृष्टं वितन्वन्ति
तथैव माधुर्यादयो गुणाः काव्यं समुत्कृष्टं कृर्वन्तीति ।

गुणानामेषां संस्थितौ रसवत्काव्येष्वेव भवति, नहि

नीरसेषु । किन्तु भ्रान्ता अदूरदशिनो मनुष्या यथा कल्पवृक्ष
शौर्षादिक-व्यञ्जकनाकारविशेषं हृद्भव तं शूरवीरं वक्तुं
प्रवर्तन्ते, कस्यचिच्छूरवीरस्य च केवलं शारीरिकं काम्यं विलो-
क्यैव तं नीरहृदयं कथयितुं चेष्टन्ते तथैव रसास्वादिगुणा मन-
स्विनः केवलं मृदुत्वदर्प-रचनानोष्ठवेनेव मोहमुनगता हन्त
नीरसरचनामपि माधुर्यादिगुणवतीं कथयन्ति, माधुर्यरसव्यञ्जक-
वतीमपि च रचना केवलमसौकुमार्यमेवानधुरं व्यवहरन्ति ।
परन्तु वस्तुतो गुणास्त्विति केवलं दर्प-रचनामेवादलन्वते । इने
गुणा हि रसधर्मा वसन्ते, अत एषां सम्बन्धो रसैः सह विद्यते ।
समुचित-दर्प-समानादयस्त्वेषामनिव्यञ्जका एवेति ।

परमिह प्रमोक्षमवश्यं मनुष्येभ्यः चेतस्विनां मानसेषु ।
यदा हि गुणा रसधर्माः स्वीकृतास्तदा दर्पः सहैषां नित्यस्ति-
रपि कथं कस्तुं शक्यते, शब्दार्थदोश्चापि मधुरादिव्यवहारोऽपि
दुर्घट एव । कथं पुनः साहित्यिकेषु 'काव्येऽत्र मधुरः शब्दः,
मधुरश्चायं, रचनेयं मधुरवर्णवती' इत्यादिरूपो व्यवहारः प्रव-
त्तितोऽस्ति ? एवंविधे व्यतिकरे प्रवदन्ति काव्यविदः —

“गुणवृत्त्या पुनस्तेषां वृत्तिः शब्दाप्येमेता” इति

अथाद्यमाऽस्मिन् भौतिके स्थूलशरीरे आत्मनः शौर्षादि-
गुणानां शौचसम्बन्धोऽस्ति तथैव सुकुमारशब्दार्थरचनानु-
गुणानां शौचसम्बन्धोऽस्ति । सौम्यं सम्बन्धं लौकिकानो
साक्षिको वापि कथ्यते ।

संक्षेपतोऽस्यापनेव सारांगो वर्तते, यथा शौर्षादिगुणानां
सम्बन्धो मनुष्यस्य आत्मना भवति, न पुनर्जटशरीरेण, तथैव
माधुर्यादिगुणानामपि सम्बन्धः काव्यत्वात्ममूर्तेन रसेन भवति,

न केवलं शब्दसङ्घटितरचनाया । कस्यचित् पुरुषस्य विशालं शरीरमेव विलोक्य यथा तस्मिन् शूरत्वकल्पना, कस्यचित् पुरुषस्य च कृशं शरीरं दृष्ट्वा तस्मिन् भीरुत्वभावना केवलमदूर-दशित्वमेव विद्यते तथैव रचनायाः केवलं मधुर-वर्ण-सङ्घटनं वीक्ष्य 'इयं माधुर्यगुणवती' इति कथनं, कस्याश्चन रचनायाश्च अम-धुर-कर्णकृद्-वर्णसङ्घटनं निरीक्ष्य तस्या माधुर्यहीनत्वनिदर्शनं विचारशून्यत्वमेव मनस्विनाम् । शब्दोऽयं मधुरः, अर्योऽयं मधुरः—इत्यादिप्रयोगाः केवलं लाक्षणिकाः । अतो निरचप्रचं गुणा रसधर्माः सन्ति, रसोत्कर्षस्य हेतवः सन्ति, रसे च अवलम्बित्या तिष्ठन्ति । एषां सम्बन्धो रसेनैव साक्षाद्गतते ।

अयं अलङ्काराः शोभाकारकाः सन्ति । यथा कामिन्याः कोमले कलेवरे घृतानि हारकेयूरादिविभूषणानि तस्याः सौन्दर्य-मभिवर्धयन्ति तथा अलङ्कारा अपोमे कविता-कामिन्याः शोभां संव-र्धयन्ति । अत एते प्रायो रसोत्कर्षका एव, न रसधर्माः, नापि च रसा-ध्यभिचारिस्वितिकाः । यथा हारकटकादयोऽलङ्काराः करकण्ठा-दिषु घृतास्तान् करकण्ठादीन् चमत्कृत्यैव तत्करकण्ठादिद्वारा मनुष्यं शोभयन्ति, न साक्षाद्रूपेण, तथैव अनुप्रासोपमारूपका-दयोऽलङ्काराः प्रथमं शब्दार्थाविलङ्कुर्वन्ति, ततस्तद्द्वारा अङ्गिनं प्रधानं रसमुपकुर्वन्ति । यत्र च नास्ति रसस्तत्र केवलं शब्दा-नयान् वाऽलङ्कुर्वन्ति, कुत्रचिच्च सत्यपि रसे विजातीयालङ्कार-तया न तं रसं स्वल्पमल्पलङ्कुर्वन्ति । अत एवालङ्कारलक्षणं लिखन्ति याचार्यविदः—

उपकुर्वन्ति तं सन्तं येऽङ्गद्वारेण जातुचित् ।

हारादिवदसङ्कारास्तेऽनुप्रासोपमादयः ॥ इति ।

काव्यात्मभूतरसस्य विशेषता शब्देनार्थेन चापि भवति, काव्यत्वमपि शब्दार्थोभयनिष्ठं स्वीक्रियते । अतोऽलङ्कारा अपि द्विविधा भवन्ति शब्दालङ्कारा अर्थालङ्काराश्च । किन्तु यत्र शब्दार्थान्यामुमान्यामेव काव्ये चमत्कृतिर्जायते तत्रोभयालङ्कारोऽपि स्व्यक्रियते । अतः शब्दपरिवृत्त्यसहत्वं शब्दालङ्कारत्वम्, शब्दपरिवृत्ति-सहत्वमर्थालङ्कारत्वम्, शब्दपरिवृत्ति-सहत्वाऽसहत्वाच्चोभयानलङ्कारत्वमिति निर्गततोऽर्थः । तत्रानुप्रास-यमक-वक्रोक्तिप्रभृतयः शब्दानङ्काराः, उपमा-रूपकादयश्चार्थालङ्काराः । यद्यपि पुनश्चक्रवदामासः श्लिष्टारम्भरितरूपकस्त्वेमावलङ्कारादुभयानलङ्कारकाटिगतावेव तथापि प्राचीनैराचार्यैः प्रथमः शब्दालङ्कारमध्ये उदाहृतः, द्वितीयश्चार्थालङ्कारमध्ये—इति त एव प्रमाणम् ।

एतेषामलङ्काराणां रचनायानवश्यं केनचन मूलतत्त्वेन भाष्यम्, यदायारीकृत्येने भाषाविभूषणतामायाताः । विषयेऽत्र चिरमन्दिष्य पूर्वाचार्याः स्थिरमकुर्वन्, यच्छशब्दानङ्कारेषु कतिचनावृत्तिमूलकाः, कतिपये श्लेषमूलकाः, केचन च चित्रमूलकाः सन्ति । अर्थालङ्कारेष्वुपमा-रूपकादयः सादृश्यमूलकाः, यमङ्गति-विभावना-विषमादया विरोधमूलकाः, अर्थपरि-काश्रयतिङ्गानुमानादयो न्यायमूलकाः, एकावली-भालादीपद-कारणमालाप्रभृतयोऽलङ्काराः शृङ्खलाबद्धाः, व्याजोक्तिप्रभृतयश्चालङ्कारा गूढार्थप्रतीतिमूलकाः कथयितुं शक्यन्ते ।

गुणानामलङ्काराणाञ्च काव्ये किं स्थानमिति निश्चेतुं सर्वप्रथमं काव्यस्यात्मा समन्वेपनीयः । गुणालङ्कारेषु च ये व काव्यस्यात्मभूताः काव्यात्मना वा दृढं परिगृहीतान्तेषामेव तत्र प्रमुक्तं स्थानमिति । अथ काव्यात्मसम्बन्धिनि विचारेऽत्र प्रवृत्ते

मुनिभरतो "न हि रमादृते कश्चिदपस्तत्र प्रवर्तते" इत्युल्लिख्य काव्ये रसमहत्त्वं न्यदर्शयत् । अग्निपुराणलेखको मुनिर्व्यासोऽपि 'वाग्बंशस्यप्रधानेऽपि रस एवात्र जीवितम्' इति विलिख्य रसमेव काव्यजीवन प्रत्यपादयत् । एतदनन्तरं ध्वनिसम्प्रदायस्य प्रथमः प्रवर्तको ध्वन्यालोककार अनन्दवर्धनाचार्योऽप्यात्मनः काव्यानुसन्धानेन काव्ये व्यङ्ग्यानुसन्धानं विधाय 'काव्यस्य आत्मा ध्वनिः' इति विनिर्दिश्य च रसालङ्कारवस्तरूपध्वनिमेव काव्यस्यात्मानमनुत् । त्रिष्वपि ध्वनिषु रसध्वनिरेवात्र प्रमुखतां भजते-इत्यपि न विस्मरणोपम् । एतदुत्तरकालिका भट्टमम्मट-कविरात्र-विश्वनाथप्रभृतयः मूरिशिरोमणयोऽपि केनापि रूपेणैव सिद्धान्तमन्ववर्तन्त ।

अत्रेदमपि हृदि करणीयं यदानन्दवर्धनाचार्यतः पूर्ववर्त्तनो भट्टमामह-भट्टोद्भूट-भट्टछटादयः सुधियो न रसध्वनि काव्यात्मानं स्वीकृत्य अलङ्कारमेव काव्ये प्रधानममन्यन्त । यदि केनचन रमः स्वीकृतस्तर्हि तेनालङ्काररूपेणैव स अमन्यत । एतदनन्तरं वामनाचार्यो रसं 'दीप्तरसत्वं कान्तिः' इति विलिख्य गुणान्तभूतं तं स्व्यकरोत् । "रीतिरात्मा काव्यस्य" इत्यनुमारञ्च काव्यजीवनं रीत्यवलम्बितं प्रत्यपादयत् । रीतश्च गुणस्वरूपैव यतो रीतेरर्थं स्पष्टं कुर्वता वामनविपरिचिता स्वकीये 'अलङ्कारसूत्रे' लिखितं यत् "विशिष्ट-पदरचना रीतिः" "विशेषो गुणात्मा" इति । किन्त्वेतदुत्तरवर्त्तनो रुय्यकमनस्विनोऽलङ्कारसवस्वकाग युक्तियुक्तमिदं सर्वं भामह-वामनादीनां विचारजातं खण्डनो विधाय व्यङ्ग्यस्यापनोपसंहारे व्यलेखिषुयन्त — "व्यङ्ग्य एव वाक्यार्थोद्भूतः काव्यजीवनमित्येष एव पक्षो वाक्यार्थविशं सहृदयानामावर्त्तकः" (अलं० सर्व०) इति । एतेन वाक्यार्थभूतस्य व्यङ्ग्यस्यैव काव्यात्मत्वं सिध्यति ।

अनेन प्रपञ्चेन स्पष्टं जायते, यत् काव्ये काव्यत्वस्वापकेषु त्रिविध-व्यङ्ग्येषु रस एव सर्वसम्मतः काव्यात्मभूतश्चेति । साम्प्रतञ्चेहेदमप्यवलोकनीयं यदेतत्काव्यजीवनभूतेन रसेन सह गुणालङ्कारयोः कस्य साक्षात्सम्बन्धः कश्च सत्स्वरूपसम्पादने परमावश्यकः ?

सन्दर्भेऽत्र संस्कृतसाहित्येतिवृत्ते कृते दृष्टियाते तदिदमेव दृष्टिमुपयाति, यथा गुणानां सङ्ख्यानिर्देशे मम्मटतः पूर्ववर्तिन आचार्याः स्वातन्त्र्यमवलम्बमाना आसन्, तथैव ते गुणालङ्कारयो रससम्बन्धप्रदर्शनेऽपि स्वतन्त्रा एवावतन्त यतः काव्यालङ्कारशरी भामहाचार्यो गुणालङ्कारांश्च समानान् स्वोक्त्याप्यलङ्कार-कृते गुणशब्दं प्रयुक्तवान्, यथा — भाषिकृत्वमिति प्राहः प्रबन्ध-विषयं गुणम्' इति । चारिकायामस्यामलङ्कारो भामहेन गुण-शब्देन स्मृतः । अथ कविदण्डी काव्यादर्शे स्थाने स्थाने गुणालङ्कारयोर्द्वयोरेव कृते 'मार्ग'-शब्दं प्रायुङ्क्त, तथा 'एते दंष्ट्रमार्गस्य प्राणा रसा गुणाः स्मृताः' इति विलिख्य गुणान् रचनायाः प्राण-भूतान्, अलङ्कारांश्च 'काव्यशोभाकरान् धर्मानलङ्कारान् प्रवक्षते' (काव्यादर्शः) इत्यनुसारं रचनायाः शोभाकरधर्मान् स व्यवहृत-वान् । एतदनन्तरं पुनः काव्यालङ्कारसारसंग्रहस्य रचयितुमंडो-द्भटाचार्यात् पूर्ववर्तिनः कतिपये आचार्या गुणालङ्कारयोर्भिन्नतां दर्शयाम्बभूवुः । किन्तु उद्भटाचार्यः — 'समवायवृत्त्या शौर्यादयः संगोक्तवृत्त्या तु हारादयः — इत्येतु गुणालंकाराणां भेदः । भोज-प्रभृतीनामनुभासोपमादीनां चोपपेयामपि समवायवृत्त्या स्थितिरिति गङ्गुलिकाप्रवाहैर्गङ्गां भेदः' इत्युल्लिख्य द्वयोरेव काव्ये समान-स्थानममन्वत । अस्य कथनस्येदमस्ति तात्पर्यं, ये विद्वांसो जना गुणान् पुरुषेषु नित्यसम्बन्धेनावस्थितानां शौर्यादीनामिव,

अनङ्कारांश्चानित्यसम्बन्धेनावस्थितानां हारकुण्डलादि - विभू-
पणानामिव निर्दिश्योभयेपामेषां विभिन्नतां प्रतिपादयन्ति
तेषामिदं कथनं गडुलिका-प्रवाहमात्रं, नात्र किञ्चिदपि तथ्यम् ।
पुरुषे तु शौर्यादयो गुणा नित्यसम्बन्धेन, हारादयोऽलङ्काराश्चा-
नित्यसम्बन्धेन नूनं स्यातुं शक्यन्ते किन्तु काव्ये तु गुणा
अलङ्कारा उभयेऽप्यलौकिकत्वात् समवायवृत्त्यैव (नित्यसम्बन्धे-
नैव) तिष्ठन्तीति ।

अथ सोऽयं प्रश्नो यदा वामनाचार्यसंमुखं समायातस्तदा
त्तेनेत्यं सम्बन्धेऽस्मिद् स्वविचारः प्रचारितः — “काव्यशोभायाः
कर्त्तारो घर्मा गुणाः, तदतिशयहेतवस्त्वलङ्काराः” अर्थात्
काव्यस्य शोभाया जनका घर्मा गुणाः सन्ति, तस्याः शोभायाश्च
अतिशयहेतवोऽलङ्काराः कथ्यन्ते । अतो वाप्यनानुसारं काव्ये
काव्यस्वव्यवहाराघायका गुणाः सन्ति, अलङ्कारास्तु गुणकृत-
शोभाया उत्कर्षका एवेति ।

एवं गुणालङ्काराणां विषयमिषमवलम्ब्य लोकानां स्वा-
तन्त्र्यं लोकं लोकं विलोडितहृदयेन राजानकमम्मटेन पुनरात्म-
लेखनीं प्रचालयितुं विवशेनाभूयत । असौ हि पूर्वोक्तमतेषु
भट्टोद्भूट-वामनयोः सुप्रसिद्धयोराचार्ययोरेव विचारनिराकरणेन
समेपाममोषां भतखण्डनं भवतीति विचार्य काव्यप्रकाशे उद्भूटस्य
मतमुद्धृत्य तदसिद्धं प्रतिपादयन् वामनस्य गुणालङ्कारभेदमपि
युक्तियुक्ताभिः शास्त्रोक्तिभिः खण्डयाश्चकार ।

मम्मटस्येदमस्ति कथनं, यदि काव्यव्यवहारहेतवो गुणा
एव वर्तन्ते तर्हि काव्यव्यवहारः किं समस्तानामेव गुणानामु-
पस्थितौ करिष्यते, वा कतिपयगुणानामाधारेणैव? यदि समस्त-
गुणैरेव काव्यव्यवहारस्तर्हि रीतिमेव काव्यात्मकोटौ कथयती

वामनस्यैव मते असमस्तगुणवती गौडी पाञ्चाली च रोती कथं काव्यस्यात्मकोटी प्रविश्य काव्यव्यवहारकारणतां यास्यतः ? अतोऽत्र अव्याप्तिदोषः स्पष्ट एव । यदि च कतिपयगुणैरेव काव्य-व्यवहारस्तर्हि 'अज्ञावत्र प्रवृत्तत्पग्नित्त्वं प्राण्यप्रोद्यन्नुत्तमस्तेषु धूमः' अत्र रसशून्यत्वेऽपि गाडरचनाहेतुत्वादोजोगुणो विद्यत एव । अतः पद्यमिदमपि काव्यव्यवहारयोग्यतामुपगच्छेत् । किन्तु सरस-हृदयानां कवीनां सम्प्रदायेन तदिदं काव्यव्यवहारतो वहिष्कृतमस्त्येवेत्यत्रातिव्याप्तिरापतति । अतः सिध्यति, वामन-मतानुसारं काव्ये काव्यत्वव्यवहाराधानं न गुणंभवति ।

एवं मम्मटो वामनस्य काव्यव्यवहारक्रमे गुणविचारं सन्दूष्यालङ्कार-विचारमालोचयन् कथयामास, यदि गुणदृश-शोभायाः समुत्कर्षका अलङ्काराः सन्ति वामनमते तर्हि काव्य-जगति तादृग्विधान्यपि पद्यानि विद्यमानानि सन्ति, येषु गुणदृश-शोभाया अभावेऽपि केवलमलङ्कारचमत्कारेणैव तानि काव्य-कोटी प्रविश्य सहृदयमनो मोहयन्ति । यथा—

स्वर्गप्राप्तिरनेनैव देहेन वरवर्षिणी ।

अस्या रदच्छदरसो न्यक्करोतितरां सुधाम् ॥ इति ।

अत्रहि स्वयं वामनप्रतिपादितयोः "एक-गुणहानिकल्पना शेषगुणदाह्यं - कल्पना विशेषोक्तिः, उपमेयस्य गुणातिरेकत्वं व्यतिरेकः" अथदेवगुणस्य हानि परिकल्प्य शेषगुणैरुभयसाम्यस्य दाह्ये विशेषोक्तिर्भवति, उपमानापेक्षया उपमेयस्याधिक्य-प्रदर्शने च व्यतिरेको भवति । इति विशेषोक्ति-व्यतिरेकयोर्लक्ष-णानुसारं पूर्वार्धे विशेषोक्तिः, उत्तरार्धे च व्यतिरेकः स्पष्ट एव, यतो दिव्यदेहस्पर्शैकगुणस्याभावं परिकल्प्य सुखप्रदत्व - मनो-रञ्जकत्वादि-शेषगुणैर्वरवर्षिण्यास्तरण्याः स्वर्गं सह साम्यस्य

दाढ्यत् पूर्वार्धेऽत्र विशेषोक्तिः, उत्तरार्धे च-सुधारसरूपादुप-
मानादधररसरूपस्योपमेयस्याधिक्यप्रदर्शनाद् व्यतिरेकः। एव-
मिह उभावप्यलङ्काराविमो गुणकृतशोभामनपेक्ष्यैव काव्य-
व्यवहारहेतुभूतशोभाया जननी वर्तते। परन्तु-कठोरवर्णरचना
कारणात् पद्येऽत्र वामनस्यैव मतेन ओजोगुणव्यञ्जकवती रचना
सिध्यति, या हि शृङ्गारेऽत्र रसे सर्वह्येया मता या च माधुर्य-
गुणवती रचनाऽत्रापेक्ष्यते तस्याः सर्वथा अभावः।

इत्थं वामनस्य मते ये गुणाः काव्यशोभाकर्तारो धर्माः
मता, तैर्गुणैस्त्वत्र काचन शोभा नास्ति, प्रत्युत ओजोगुणवतो
सा रचनाऽत्र विद्यते या शृङ्गाररसे हेयाऽस्ति। एवं यदाऽत्र
गुणकृता शोभैव नास्ति तदाऽत्र कथं वराकोऽलङ्कारो गुणकृत-
शोभायाः संबर्धको मन्तुं शक्यते। यस्य मते यद्वस्तु
वर्तत एव न, कथं तस्य वस्तुनस्तत्र श्रद्धिरपि भविष्यति?
अतो वामनभगवतो मतानुसारं तूक्तपद्ये काव्यत्वमेव न सिद्धं
भवति। परं महात्मनोऽस्यैव मतानुसारं पद्येऽस्मिन्नलङ्कारद्वय-
मम्माभिः प्रतिपादितमेव। तेन च वामनलिखितमलङ्काराणां
गुणकृत शोभोत्कर्षकत्वमपि न निर्दुष्टम्।

अथ यदा स्वयं मम्मटस्य समुत्तमस्य प्रश्नः समागतस्तदाऽ-
मुना महात्मना काव्ये न त्वलङ्काराणां प्राधान्यं निर्दिष्टम्, न, गुणा
लङ्काराणामुभयेषां काव्यात्मता प्रदिष्टा, नापि केवलं गणानेव काव्ये
काव्यत्वाधानहेतून् निर्दिश्य घ्ननिसम्प्रदायस्य रससम्प्रदायस्य वा
अपलापो व्यतन्यत। अस्य गुणसम्बन्धनो विचारास्तु लैखारम्भे
समुल्लिखिता एव। येषामयमेव सारांशोऽस्ति यत् काव्ये काव्य-
त्वाधानकृतु रसव्यञ्जकमेव वरीदत्ति। एतत्तन्मुत्कर्षहेतवो धर्मा
गुणा भवन्ति। यथा पुरुषे पुरुषत्वस्यास्तित्वं त्वात्मनैव तिष्ठति

किन्तु तदुत्कर्षकारिणः शौर्यादयो गुणा भवन्ति । अतो यदा चेतनात्मनः शौर्यादयो गुणा धर्माः सन्ति तथैव काव्ये आत्मभूतस्य रसस्य माधुर्यादयो गुणा धर्माः सन्ति । यत्र काव्ये रसस्थिति-
र्भवति तत्र गुणा इमेऽवश्यं रसमुपकुर्वन्ति । एषां च स्थितिरपि रसवत्काव्येष्वेव भवति न पुनर्नरिसेषु ।

एवं भग्मटो राजानको रसैः सह गुणानामचतस्थिति
निरूप्यालङ्काराणां सम्बन्धे लिखति —

उपकुर्वन्ति तं सन्तं येऽङ्गद्वारेण जातुचित् ।

हारादिबदलङ्कारास्तेऽनुप्रासोपमादयः ॥ इति ।

अर्थाद् यथा कण्ठाद्यङ्गेषु घृता हारादयोऽलङ्काराः सर्व-
प्रथमं तानि कण्ठाद्यङ्गानि विभूषयन्ति, ततस्तंविभूषितंरङ्गैः
प्रधानस्याङ्गिनः पुष्टस्य शोभां वर्धयन्ति तथैव काव्येषूपमानु-
प्रासादयोऽलङ्कारा अपि प्रथमं प्रधानस्याङ्गिनो रसस्याङ्गमूर्तं
शब्दायंजातं चमत्कुर्वन्ति, ततश्चमत्कृतैः शब्दार्थैः प्रधानस्य रसस्य
समुत्कर्षं कुर्वन्ति । यत्र च काव्ये रसः स्पष्टरूपेण न प्रतीयते तत्रमे
उक्तिवैविध्यमात्रं वितन्य पर्यवसिता भवन्ति । यथा हि
हारादयोऽलङ्काराः कामिण्याः सौन्दर्यंस्वित्ती तु तस्या अङ्गोत्कर्षं
कुर्वन्ते, परमङ्गेषु विशृतेषु कुरूपेषु वा सत्सु ते केवलं दृष्टिवैवि-
ध्यमात्रहेतवो जायन्ते । यत्र तत्र तु परमसुकुमारकामिण्या
अङ्गानि प्राचीण-विभूषणानीव इमे उपमानुप्रासादयोऽलङ्कारा
रसस्थितावपि तद्रसस्याननुकूलत्वेन न तमुपकुर्वन्ति—इत्यपि-
निरिच्यतम् ।

तदनेन प्रपञ्चिनेन स्पष्टमिदमजायत, यद्यपि गुणा अलङ्का-
राश्चोभयेऽपि शाब्दोत्कर्षकारिणः सन्ति, परं गुणा रसधर्माः बतन्ते,

अत एव रसेन सह अवलम्बितवासादिमे रसस्य साक्षादुत्कर्षं कुर्वन्ति, किन्त्वलङ्कारा रसस्य धर्मा न सृजतीति ते रसस्य न साक्षात् समुत्कर्षं कर्तुं शक्नुवन्ति । इने तु शब्दार्थद्वारा परम्परासम्बन्धेनैव रसोत्कर्षं कर्तुं शक्यन्ति । अत एवालङ्काराणां रसः सह नैव अवलम्बितः स्वीकृता आचार्यैः । रसवत्काव्येषु रसः साकं समुल्लसन्तोऽपीमे शब्दार्थद्वारा कुत्रचिद्रसमुन्नमयन्ति, कुत्रचिच्चान्यथासिद्धा भवन्ति ।

अतः कथयितुं शक्यते, यत्काव्येषु अलङ्कारार्पणं गुणानां स्थानं समुच्चं धरोवन्ति । तदिदं हृदि कृत्वंव समुद्धोषयन्ति सन्तः —

“अलङ्कृतमपि प्रीत्यं न काव्यं निर्गुणं भवेत् ।
वपुष्यललिते स्त्रीणां हारो भारायते परम् ॥” (अग्निः)
“अलङ्कृतमपि श्रव्यं न काव्यं गुणवर्जितम् ।
गुणयोगस्तयोर्मुह्यो गुणालङ्कारयोगयोः ॥” (भोजः) इति ।

गुणालङ्कारयोः पारस्परिको भेदः

महामतिमम्मदतः पूर्ववत्तिनः कतिपये विपरिचितः प्रायो गुणालङ्कारांश्च समानमानानेवामग्यन्त, कतिचन पुनः काव्ये नित्यसम्बन्धेन गुणस्थितिमनियतसम्बन्धेन चालङ्कारस्थिति स्थापयामासुः, पुनरन्ये साहित्यविदः समवायवृत्त्यैव (नित्यसम्ब-

ग्धेर्नैव) गुणालङ्कारयोः स्थिति वर्णयामासुः, परं मम्मटाचार्यैः
पूर्वेषां विदुषां मतम् “एवञ्च समवायवृत्त्या शौर्यादयः, संयोगवृत्त्या तु
‘हारादयः— इत्यस्तु गुणालङ्कारानां भेदः । ओदःप्रभृतोनामनुप्राप्तोपमादी-
नाञ्चोभयैवानपि समवायवृत्त्या स्थितिरिति गङ्गुलिःकाप्रवाहैरौषेयां भेदः”
इत्युल्लिख्य “इत्यभिधानमसत्” अनेन ग्रन्थारौन समैपातेषां मतं
खण्डयामास । तथा च ‘काव्यशोभायाः कर्तारो धर्मा गुणाः, तदति-
शयहेतवरचालङ्काराः’ इति प्रतिपादयतो वामनस्य मतमपि ‘तदपि
न युक्तम्’ अनया पङ्क्त्या भ्रममूलमेव प्रतिपादयामास । यतस्त-
दनुसारं रीतयो गुणाश्चिताः, रीतिश्च काव्यस्यात्मा । यदि च
सर्वगुणैः काव्यात्मा तर्हि न गौडी-पाञ्चाल्यो रीतो काव्यस्या-
त्मभावं प्राप्तुमर्हतीत्यसमस्तगुणत्वात्, अतोऽध्याप्तिदोषः । अयं
गुणैः कतिपर्यैश्चेत् ‘अद्भ्यत्र प्रग्वतत्यग्निदत्त्वं प्राण्य-प्रोद्यन्तुस्तत्तप्ये
धूमः’ इत्यादावतिव्याप्तिदोषः । गतोऽत्र गाढरचनासम्भवात्
सत्यप्योजोगुणो न कोऽपि सहृदयः ‘पद्यमिदं काव्यत्वेन मन्यते ।
अतो वामनस्य गुणालङ्कारविवेचनं न चारुतरम् ।

एवं मम्मटः पूर्वेषामाचार्याणां मतं निराकृत्य गुणालङ्का-
रयोर्भेदविषयकं स्वकीयं सिद्धान्तमेव प्रत्यपादयत् :— कथितं
मम्मटेन यद् गुणालङ्कारयोरथमेव भेदो यत्र रमस्तत्रैव गुणास्ति-
ष्ठन्ति, यत्र च रमाभावस्तत्र गुणाभावः । ते च गणाः सन्तं रस-
मुपकुर्वन्ति । एतदेवोक्तं तेन—

ये रसस्याङ्गिनो धर्माः शौर्यादय इवात्मनः।

उत्कर्षहेतवन्ते स्युरक्षलस्थितयो गुणाः ॥ इति ।

अर्थाद्ययाऽऽत्मनः शौर्यादयो धर्मा गुणास्तद्वदङ्गिनो रसस्य
ये धर्मास्ते गुणाः कथ्यन्ते, ते च रसस्यात्कर्षकारकाः स्थिति-
सापेक्षाश्च । एवं हि गुणानां लक्षणत्रितयं फलति—

- १—रसोत्कर्ष-हेतुत्वे सति रसघर्मत्वम्,
 २—रसोत्कर्षकत्वे सति रसाव्यभिचारिस्थितित्वम्,
 / ३—अयोग्यवच्छेदेन रसोपकारकत्वञ्चेति ।

परमलङ्कारास्तु प्रायो रसोत्कर्षका एव, न रसघर्माः, न च रसाव्यभिचारिस्थितिकाः । यथा कयाचित् कामिन्या कण्ठ-भुजादिषु परिघृता हारादयोऽलङ्काराः प्रथमं कण्ठ-भुजाद्यङ्गानि चमत्कुर्वन्ति, ततः कण्ठभुजादिभिस्तरङ्गैः कामिनीं विभूषयन्ति, न साक्षात्सम्बन्धेन तामलङ्कुर्वन्ति, तथैवोपमानुप्रासादयोऽलङ्काराः पूर्वं शब्दार्थावलङ्कुर्वन्ति, ततस्तद्द्वाराऽङ्गनं प्रधानं रसमुपकुर्वन्ति । यत्र च नास्ति रसस्तत्र केवलं शब्दानर्थान् वाऽलङ्कुर्वन्ति । कुत्रचिच्च सत्यपि रसे विजातीयत्वेन न तं रसं स्वल्पमल्पलङ्कुर्वन्ति कुमुमसुकुमारकोमलां ललनां ग्रामीण-भूषणानोव-। अतो एवोक्तं मम्मटेन—

उपकुर्वन्ति तं सन्तं येऽङ्गद्वारेण जातुचित् ।

हारादिवदलङ्कारास्तेऽनुप्रासोपमादयः ॥ इति ।—

एवमम्मटाचार्यस्य सिद्धान्तभूतेन मतेन गुणालङ्कारयोः सोऽयं पारस्परिको भेदः फलितो भवति—

गुणाः १—रसघर्माः, २—रसैः सह अचलस्थितयः, ३—रसोत्कर्षहेतुकाश्च ।

अलङ्काराः १—न रसघर्माः किन्तु शब्दार्थयोरस्थिर-घर्माः, २—न रसैः सह नित्यस्थितयः, प्रत्युत नो रसेष्वपि तिष्ठन्ति, ३—कुत्रचिद्रसैः सह स्थित्वाऽपि यत्र तत्र हि शब्दार्थद्वारा रसमुपकुर्वन्ति, क्वचिन्नापि च रसमुपकुर्वन्तीति ।

त्रिषु गुणेषु विंशतिगुणानामन्तर्भावक्रमः

आसौत् पूर्वं साहित्यविदामपि सतां विचारस्वातन्त्र्यम् ।
 काव्यगुणगणनायामपि ते स्वाच्छन्दमेवावालम्बन्त । यतः
 केनचन त्रिंशद्गुणाः केनचिच्चतुर्विंशतिगुणाः, परेण नवदश गुणाः,
 अपरेण च दश वा अष्टावेव गुणाः स्वीकृताः । यस्य मानसं यदा-
 गतं तेन तदेव लिखितम्, किन्तु खिस्तस्मैकादशशताब्देषां लब्ध-
 अनुपा मम्मटविदुषा नैदं गुणविषयकं विचारस्वाच्छन्दं द्रष्टुमर्ह-
 क्यत । अतोऽयं पाण्डित्यपूर्णः प्रमाणयुक्तियुक्ताभिश्च स्वोक्तिभिः
 पूर्वम्प्रचलितानि तानि सर्वाणि गुणगणना-भूतानि खण्डयित्वा
 सर्वाधिकप्रचारमुपगतानां दश-शब्दगुणानां दशानां चार्यगुणानां
 ऋचन गुणं दोषस्याभावमात्रं, कश्चिद्गुणमपरगुणस्यान्तर्गतं,
 कमपि वैचित्र्यमात्ररूपं, कमप्यलङ्कारमात्रं, कमप्यय दोषमेव
 सप्रमाणमुत्स्याप्य सर्वविधकाव्यरचनाः केवलं कोमल-कठोर-
 व्यक्तार्यानु विभज्य च ता माधुर्यं, ओजसि प्रसादे चैतेषु त्रिष्वेव
 गुणेषु सनाविष्टाश्चकार । मम्मटस्यास्यैताः सार्यका युक्तीः स्वी-
 कर्तुन्तदुत्तरकालिवैविश्वनाथ-जगन्नाथ-प्रभृतिभिरपि विवर्गै-
 रभूयत । सर्वे एव मम्मटमतमन्वसरन् । मम्मटेन स्पष्टमुद्गुष्टम्-

“माधुर्यो जः - प्रसादाख्याप्तयस्ते न पुनरंश” इति ।

अर्थान्नामतोऽभिन्नाः पर लक्षणतस्तु भिन्ना ये खलु दश शब्दाश्रिता दश चार्थाश्रिताः पूर्वाचार्यैः स्वीकृता गुणाः सन्ति ते माधुर्ये, ओजसि प्रसादे चेति त्रिष्वेव गुणेष्वन्तर्भवन्ति । नैमे दश भिन्ना भिन्नाः सन्ति । अमी नामतो यथा—

श्लेषः प्रसादः समता माधुर्यं सुकुमारता ।

अर्थव्यक्तिरुदारत्वमोजः - कान्ति-समाधयः ॥ इति ।

एषाम्प्रथमं शब्दगुणानां माधुर्योऽजःप्रसादाभिधेषु त्रिपु गुणेष्वन्तर्भावक्रमोऽत्र प्रदर्शयते—

तत्र मम्मटसम्मते ओजोगुणे प्राचामनेकपदानां सन्धि-समासादिभेदेनेकपदवत्प्रतीतिरूपः श्लेषः, आरोहावरोहक्रमरूपोऽर्थवत् काव्यरचनायां पूर्वं गाढत्वं ततः शैथिल्यमेवंविवः समाधि-गुणः, ओजोमिश्रितशैथिल्यरूपोऽर्थोद्गचनायां पूर्वं शैथिल्यं ततो गाढत्वम्, अत्र क्रमभेदेनैष समाधितो भिन्नः— एतल्लक्षणः प्रसादः विकटत्वलक्षणा कठिनाक्षरवत्युदारता चान्तर्भवति । अत्रेदमप्यवधेयं यद् गाढवन्धत्वलक्षणस्य प्राचामोजसोऽपि मम्मट-सम्मते ओजोगुण एवान्तर्भावः । यतो हि प्रसादलक्षणे ओजो-मिश्रितत्वमुक्तं, लक्षणञ्चौजसो गाढत्वमेव वर्तते । अतः प्रसाद-स्यौजस्यन्तर्भावस्तेन स्वीकृतो मम्मटेन । एवं सति प्राचामोजसो-ऽप्यत्रौजस्यन्तर्भावः समुचितः ।

अयं मम्मटस्वीकृते माधुर्ये प्राचां पृथक्पदत्वरूपं माधुर्य-मन्तर्गच्छति । अयं व्यक्तिगुणस्य तु मम्मटस्वीकृते प्रसादगुणे समावेशः । अथव् "धृतिभावणे शब्दान् येनायं प्रत्ययो-मवेत् । साधारणः समप्राणां स प्रनादो गुणो मतः" एतल्लक्षणवति प्रसादे स्वीकृतेऽर्थव्यक्तेरावश्यकतैव न तिष्ठति । अथ मागभिदत्पाया

शास्त्र-सर्वस्वे

अर्थात्समारब्धमागोपरित्यागरूपसन्नतोपाः सर्वत्र स्थितिर्दोष
एव न गुणो, यत् एकस्मिन्नपि पद्ये प्रतिपादित-विषयानुद्धृतापत्
भिन्नभिन्नरचिताया एवावश्यकत्वं न पुनरेकस्या एव । यथा
'मातङ्गाः किमु बलिगतेः किमकलं राह्म्वरं बंभुसाः' इत्यादौ नातङ्गादि-
घर्षणरोत्याः सिद्धाभिधाने त्याग एव गुणः । यदि सिद्धाभिधा-
नेऽपि कौमलरचनायाः स्थितिश्चैतर्हि दोष एव । अप चापारूप्य-
रूपः=कठिनाक्षरानापरूपः सौकुमार्यगुणः, औज्ज्वल्यरूपः=
ग्राम्यपदाभावरूपः कान्तिगुणश्च कष्टत्व-ग्राम्यत्वदोषयोरभाव-
मात्रमेव । एवं हि प्राचां दश शब्दगुणास्त्रिपुःगुणैकवन्तभूता
ज्ञेयाः ।

अथ पुनर्यं दश अर्थगुणास्तेषु—

परार्थ वाक्यरचनं वाक्यार्थं च पराभिधा ।

प्रौढिष्यसिद्धिमाप्तौ च साभिप्रायत्वमस्य च ॥

इत्युक्तविधा पञ्चविधा प्रौढियेदीजः - इत्यभिधीयते

अपारूप्यरूपं सौकुमार्यम्, अप्राम्यत्वरूपोदारता चेत्येते प्राग्भिः
स्वीकृता गुणाः क्रमजः - उपुष्टार्थत्वाधिकपदत्वामङ्गलरुपा-
श्लीलत्व-ग्राम्यत्वदोषाणामभावेन गतायाः भवन्तीति नैरेषां
गुणत्वम् । वस्तुस्वभावस्फुटत्वरूपोऽर्थव्यक्तिगुणः स्वभावोत्तम-
द्वारे स्वीकृते वैयर्थ्यं याति । दीप्त रसस्वरूपोऽर्थद्वितस्य स्फुट-
त्वरूपकान्तिगुणो रसध्वनि-गुणोभूतव्यङ्ग्याभ्यां स्वीकृतः, त्रैतस्य

काचनं स्वतन्त्रसत्ता तत्रैवेतस्य गतार्थत्वात् । एवमेवावैपम्यरूपः
 :समतागुणोऽपि भग्नप्रक्रमदोषाभाव एव, न गुणः । यतो जाते
 हि भग्नप्रक्रमे न केवलं काव्यमेव दूषितं भवत्यपितु कवेरपि
 येशो नश्यति । अत एवोक्तं मम्मटेन—“का खल्वनुन्मतोऽन्यस्य
 प्रस्तावेऽन्यदाभिध्यात्” इति । अयं चार्थदृष्टिरूपः समाधिरपि न
 गुणः, यतः समाधिर्हि न कवेरन्तःकरणस्थजानं वस्तुमात्रम्, तच्च
 कवितायाः कारणं, न धर्मः (गुणः) । अतः समाधिरपि गुणेऽन्व-
 न्तर्भावं नाहंति । अथ इत्येऽर्थागुणा अपि न पूयगात्मनः स्वतन्त्र-
 सत्तां विभ्रति ।

एवमनया प्रतिपादितदिशा मम्मटाभिमतान्त्रय एव
 माधुर्यो जः प्रसादाभिघा गुणाः सिध्यन्ति, न पुनर्विशतिगुणाः ।



काव्यदोष-विवेचनम्

काव्येन निदुःप्टेन । भाव्यमिति काव्यकारैरपि दोषवारणे
 परमयत्नैर्भाव्यम् । परं स्वरूपपरिचयमन्तरेण हेयोपादेयताया
 ज्ञानस्याभावः । अतो मम्मटा प्राह—“मुष्यार्थहतिर्दोषः” इति ।
 मुख्यो धो रसस्तस्यापकर्ष एव दोषशब्देन वाच्यो भवति । एवञ्च
 रसापकर्षकत्वं दोषत्वमिति निष्कर्षः । अत एव दर्पणकारेण
 भणितम्—“रसापरुषंका दोषाः” इति ।

एवं यदि रसापकर्षकत्वमेव दोषत्वं स्वीक्रियते, तदा कथं नाम वर्णशब्दार्यगतत्वं दोषस्य प्रतिपाद्यते ? अतो मम्मटेन पुनः कथितम् 'रसश्च मुख्यस्तदाभयाद् वाच्यः' अर्थादर्थद्वारं रसप्रादुर्भावः, अर्थमन्तरेण रसस्य काव्यप्रकृति-निमित्तत्वविरहः । सत्येवं कथङ्कारं शब्दगतत्वव्यवहृतिदोषाणां, तेषां रसार्थगतत्वव्यवस्थापनात् । अतः कारिकायान् भूयः प्रतिपादित मम्मटेन — 'उभयोपयोगिनः स्युः शब्दाद्यास्तेन तेष्वपि सः' अर्थाद्रसवाच्ययोरुपकारकाः शब्दादयो भवन्ति तेन हेतुना शब्द-वर्णरचनादिव्यपि दोषो भवति । शब्दा हि रसप्रतीतिसहकारिणः । यदि रसानुकूलशब्दविन्यासो न स्यात्तदा सहृदयानां रसप्रतीतिरेव न स्यात्, रसप्रतीतिमन्तरेण च काव्यत्वस्यैवानुदयः । अत एव दूगकाताबीजं सामान्यतस्त्रिविधं — मुख्यार्थस्य अप्रतीतिः, मुख्यार्थस्य अपकर्षः, मुख्यार्थस्य विलम्बेन प्रतीतिश्च ।

अयं भावः — यद्यपि दोषा रसापकर्षका एव, तथापि रसस्याश्रयत्वादर्थस्यापि दोषाः, रसार्थयोरुभयोरुपयोगित्वाच्च शब्दादीनामपि दोषा भवन्ति । एवं दोषाणां पाञ्चविध्यं भवति — पददोषाः, वाक्यदोषाः, पदांशदोषाः, अर्थदोषा रसदोषाश्च । यद्यप्यलङ्कारदोषा अपि भवन्ति किन्तु त एतेष्ववान्तर्भाव्यन्ते । उपर्युक्तेषु केवलं पदगता अपि दोषा भवन्ति — असमर्थ-च्युत-संस्कारादयः । पदवाक्यगता दोषाः अपि भवन्ति—अश्लोलाप्रयुक्त-निहताद्यदयः । केवलं वाक्यगताः अपि दोषा भवन्ति — भग्न-प्र-कृत-प्रकर्ष-समाप्तपुनरात्तादयः । अर्थदोषाः—अपुष्ट-कृष्ट-व्याहृतत्वादयः । रस-स्यापि-सञ्चारिणां स्वशब्दवाच्यत्वादयो रसदोषाः कथ्यन्ते ।

त एते दोषा द्विविधाः— नित्या अनित्याश्च । समाघातु-

मशक्यो नित्यश्च्युतसंस्कृत्यादिः । तदन्यस्त्वनित्यो यथा शृङ्गा-
रादौ हेयोऽपि श्रुतिकट्टुदोषो रौद्रादावुपादेय एवेति । अत्रेदम-
वधेयम्, यत् काव्यं हि पुरुषविशेषत्वेन स्वीकृतमाचार्यैः । अतः
काव्यपुरुषस्य शरीर वाक्य, तदन्तर्गत आत्मा च रसः । तत्र
कतिपये दोषा आगन्तुकाः, कतिपये च पुनर्जन्मसिद्धाः । तेष्वपि
कतिचन शरीरगताः, कतिचनात्मगताः । अतः काव्यदोषा अपि
पदनिष्ठाः, वाक्यनिष्ठाः, नित्या अनित्यादयश्च बहुविधा
भवन्ति । तत्रागन्तुकाः प्रायोऽनित्याः, जन्मसिद्धाः प्रायो नित्याः ।
एष्वपि कतिपये शरीरगता यथा आगन्तुका वातप्रकोपादयः ।
जन्मसिद्धा दुर्मुखत्वादयः । एव दुःखवादादयो वाक्यमात्रावष्टम्भा
अनित्याः, च्युतसंस्कारादयो नित्याः — इत्यलम् ।

श्लेषस्य विश्लेषणम्

ननु सकृदुच्चारितः शब्दः सकृदेवार्थबोधको भवतीति
नियममनुसृत्य यावन्तोऽर्थास्तावद्भिरेव शब्देर्भाव्यम् । अतो
नानार्थबोधाय शब्दानामपि 'नानात्वम् । ताहक्संमानाकाराणां
नानाशब्दानां 'काव्यमार्गे स्वरो न गण्यते' इति नियमेन स्वरभेद-
सत्त्वेऽप्यगणयित्वा तद्भेदं युगपदुच्चारणविषयतया यद्भिन्न-
स्वरूपस्याग्रहो भवति स श्लेषः । एवञ्च कोच्चारणापह्नुतभेदक-
भिन्नार्थकसदृशनानात्वं श्लेषः इति फलितोऽर्थः ।

सोऽयं श्लेषः 'सामान्यतस्त्रिविधः । ऋचिद् द्वयोः प्रकृतयोः, ऋचिद् द्वयोरप्रकृतयोः, ऋचिद्, प्रकृताप्रकृतयोरिति त्रिविधोऽप्ययं पुनर्द्विविधः — शब्दश्लेषोऽयं श्लेषश्चेति । तत्र शब्दश्लेष-शब्दालङ्कारः, अयं श्लेषोऽर्थालङ्कारश्चेति भट्टमम्मटस्तदनुयायिनः प्रदीपकारादयश्च । द्वयमपि शब्दालङ्कार — इत्यग्ये केऽपि । द्वयमप्यर्थालङ्कारैः — इत्यलङ्कारसर्वस्वकारादयः । सोऽयं प्रकारान्तरेण द्वै विध्यं लभते, तत्र हि शब्दश्लेषस्तादत्त्वं स्वरितादिगुणभेदाद्भिन्नप्रयत्नोच्चार्यतया निधानां शब्दानां बन्धे जतु-कण्ठ-न्यायेन शब्दयोरेव श्लिष्टत्वात् । यथा — "पृष्ठात्स्वरपात्रम्" इत्यादौ शब्दश्लेषः । अयं श्लेषस्तु स्वरितादिगुणाऽनेदादेक-प्रयत्नोच्चार्यतया शब्दभेदाभावादेकवृत्तगतफलद्वयन्यायेनायंयोरेव श्लिष्टत्वात् । यथा — श्लेषोऽस्त्वत्परमोऽप्युक्तम्" इत्यादौ ।

अयम्पुनः श्लेषो द्विविधः सन्नङ्गोऽमङ्गश्चेति । द्विविधोऽप्यसावयंसापेक्षतयाऽर्थालङ्कार एवेत्यलङ्कारसर्वस्वकारादयः । अत्र पूर्वपक्षे कोटिप्रथम् — अमङ्गश्लेषस्यार्थालङ्कारत्वमित्येका कोटिः, श्लेष उपमाद्यलङ्कारबाधकः — इत्यपरः, समरूपस्वा-र्थालङ्कारः — इति त्वग्ये ।

अत्रेदं किमपि विचार्यते । अमङ्गोऽसौ श्लेषः स्वरितादि-गुणभेदाभावाद्, अयंचमत्काराभावाद्, एकप्रयत्नोच्चार्यत्वाच्च कथं नायं श्लेषत्वेन स्वोच्यते ? परन्तु, दोषगुणालङ्कारविभाग-स्यान्वयव्यतिरेकानुविधायित्वात् । शब्दपरिवृत्तिसहे 'स्तोत्रेनोद्भू-तायाति स्तोत्रेनायत्तपद्योऽनितम्" इत्यादावेवायं श्लेषस्य सत्त्वात् ।

अयं श्लेषः 'उपमादीनां श्लेषालङ्कारत्वेन श्लेषस्य चालङ्कारान्तर-सङ्कीर्णत्वेन नैवोपमाद्यलङ्कारानां बाधकः, गुण-क्रियासाम्यमिव शब्दसाम्यस्याप्युपमाप्रयोजकत्वात् "स्फुटनर्पा-

सङ्कारावेतो" इति रुद्रटोक्तवचनप्रामाण्याच्च । अथ 'कमलमिव
सुखम्' इत्यादिः साधारणधर्मप्रयोगशून्य उपमाविषय इत्यपि न,
पूर्णापमाया निविषयत्वापत्तेः । "बिब स्वमेव पातालम्" इत्यादिः
श्लेषस्य चोपमाद्यतङ्कारभिन्नो विषयो वक्तव्ये । द्वयोर्योगे सङ्कारः ।
वस्तुत उपमाव्यपदेश एव साध्नीयान् - प्रधात्येन, व्यपदेशा
भवन्तीति सर्वसाधारणो नियमः । विना श्लेषावलम्बनं साधारण-
धर्मस्य कुतः सम्भवत्वम् ? तं विना तुपमायाः प्रवेश एव न ।
यतः कथयन्ति सिद्धान्तिविदः "साधर्म्यमुपमा भेदे" इति ।

"अबिन्दुमुन्दरी वित्ये गलहताद्रण्यबिन्दुका" इत्यादौ न
विरोधज्ञानोत्पत्तिहेतुकः श्लेषः, प्रव्युत् श्लेषज्ञानोत्पत्तिहेतुको
विरोधो विद्यते । न ह्यत्रार्थद्वयप्रतिपादकः, श्लेषः, द्वितीयायस्य
प्रतिभानमात्रस्य शब्दबोधाविषयत्वात् । न नूतनविधिश्लेषस्यार्था-
सङ्कारत्वं स्यादिति चेन्न वदतो-व्याघातात् । कथ्यते शब्दश्लेषो
गण्यते चार्थालङ्कारमध्ये । अन्यच्च, चमत्कारजनकता यत्र
भवेत्तस्यैवालङ्कारत्वं समुचितम् । शब्दस्य, चमत्कारजनकत्वे
शब्दालङ्कारत्वमेव समुचितम् । अर्थसापेक्षत्वादत्र शब्दानामर्थ-
श्लेषः । अर्थमुखापेक्षित्वेत्वेतेषु शब्देषु च वर्णानुप्रसारस्य रसादि-
व्यञ्जकस्व रूपव्यविशेषापेक्षित्वेन यमक-त्राटानुप्रासादीनां चान्ते
सुतरामर्थार्थता । तदा त्वनुप्रासादीनामर्थालङ्कारत्वं स्यात् ।
अर्थादिनुप्रासादीनामप्यर्थालङ्कारत्वं भवेत् । यदो ह्यनुप्रासो
रसाद्यनुगतः प्रकृष्टो न्यासो न निगद्यते । अतः स रसव्यञ्जकं
स्वरूपमपेक्षते, रसश्च विनायः कुतः स्यादिति । एतदतिरिक्तं
शब्द-गुणदोषाणां चाप्यर्थपेक्षयैकार्यकृतगुणदोषता, स्वीकार्या ।
अर्थान्वयगुणदोषालङ्काराणामप्यपेक्षया, अर्थ-गुणदोषालङ्का-
राणाञ्च शब्दापेक्षया व्यवस्थितिरिति तेषामि- क्रमेण तथैव
वाच्याः । अन्यच्च, "विधौ बह, मग्निं ह्यितवति वयं के पुनरमी" —

त्यत्र द्रह्मणो वाचको विधिगन्दा । तस्य सप्तम्येकवचने तिद्धं
 'विधौ' इति रूपं भिन्नम्, चन्द्रस्य वाचको विधुशब्दस्तद्व्युत्पन्नः ।
 तस्य सप्तम्येकवचने आदेशिनि भेदेऽप्यादेशस्य समानाकारतया
 पुण्यपदुच्चारणे तद्भिन्नस्वरूपस्याग्रहो भवति । अत एव श्लेषः,
 शब्दालङ्कारश्चायम् । परमुपयुक्तोऽस्मिन् पद्ये वर्णादिश्लेषे
 एकप्रयत्नोच्चार्यत्वाच्छब्दभेदेऽप्यर्थश्लेषत्वं प्रसज्येत, तत्त्वादभङ्ग-
 श्लेषोऽर्थात्तद्धार एव, अलङ्कारान्तरस्य चाबाधकः - इति ।

अत्रार्थ भावः । अलङ्कारशास्त्रे खलु दोषाणां गुणानाम-
 लङ्काराणाञ्च शब्दगतत्वेनार्थगतत्वेन च यो विभागः कृतो
 वर्तते स अन्वयव्यतिरेकव्यवस्थयैव कृतोऽस्ति । यत्र हि
 यच्छब्दस्य सत्तायां येषां सम्भवस्तत्परिवर्तने च येषां निरासस्तत्र
 शब्दगतत्वं, तेषां शब्देन सहान्वयव्यतिरेकात् । अर्थात्पर्यायान्तर-
 परिवृत्त्यमहत्त्वं शब्दगतत्वमिति । यथा कष्टत्वादयो दोषाः,
 गौडत्वादयो गुणाः, अनुप्रासादयश्चालङ्काराः शब्दगताः । यत्र
 च पुनस्तत्तच्छब्दानां परिवर्तनेऽपि तेषां सत्ता तिष्ठति, अर्था-
 च्छब्दः सह येषामन्वयव्यतिरेकभावो नास्ति, यत्र पर्यायान्तर-
 परिवर्तनसहत्वं तत्रार्थगतत्वमिति । यथा व्यर्थत्वादयो दोषाः,
 प्रौढत्वादयो गुणाः, उपमादयोलङ्काराश्चार्थगताः । तेन हि
 "स्वप्नश्च पल्लवाताम्रमास्वःहरविराजिता" इत्यादौ शब्दानां
 भङ्गमकृत्वैवोभयार्थ-प्रतिपाद्यतया अभङ्गः शब्दश्लेषः । 'प्रमात्-
 सन्धेयास्वाप्फलतुष्ये हिनप्रदा" इत्यादौ शब्दानां भङ्गं विधायै-
 वार्थद्वयप्रतीतिकत्वमिति मभङ्गः शब्दश्लेषश्चेति द्वयोरेवोदाह-
 रणयोः शब्दानां परिवर्तने नहि श्लेषावकाशः । अत एवोभयोरेव
 शब्दपरिवृत्त्यमहत्तया शब्दालङ्कारत्वमेवोचितम् । नहि आद्यन्या-
 र्थश्लेषत्वमिति सम्यक् । यत्र च शब्दपरिवर्तनेऽपि न श्लेषत्वं
 निवर्तते तत्र पृथक्-विषयत्वमर्थश्लेषदेति प्रतिपादितमेव ।

अत एव हि तस्य भिन्नविषयत्वम् । यथा “स्तोत्रेनोन्नतिमाप्नोति०” इत्यादौ तत्तच्छब्दानां परिवर्तनेऽपि न श्लेषत्वहानिरित्यत्रार्थ-श्लेषत्वम् ।

यञ्जोद्यते, “स्वयञ्च०” इत्यादौ पद्ये उपमाप्रतिभोत्पत्ति-हेतुः श्लेषः इति, तदप्युक्तम् । यतः साधर्म्यञ्च श्लेषेण, ततश्च श्लेषः उपमायाः साधकः । “कमलमित्रं मुञ्चं मनोज्ञमेतत् क्वचित्-तराम्०” इत्यादौ मनोज्ञत्वरूपस्य गुणस्य दीप्तित्वरूपामाः क्रिया-यादेव साम्ये सति यथोपमा तथा “सकलकनं पुरमेतत्” इत्यादा-वपि शब्दमात्रसाम्येऽपि सा युक्तैव, साधर्म्यमात्रस्योपमाप्रयो-जकत्वात्, तस्य साम्यस्य चार्थरूपस्यैव शब्दरूपस्याप्यविशेषेण सम्भवात् । अत्र छन्दोऽपि प्रमाणीभूतः । एते हि उपमासमुच्चया-दयोऽनङ्कारा अर्थान्ङ्कारा एव । किन्त्वेते शब्दमात्रसाम्यं गृहीत्वापि सम्भवन्ति । अत एव बुद्धिस्थोपमायां सामान्यापेक्षायां श्लेषस्य बुद्धचारोहेण तत्कृतोपमा-निरुह्यमाणकाव्ये प्राधान्येनो-पमाकृत एव चमत्कारः, श्लेषस्य तु प्रतिभानमात्रम् । तद्गनायाञ्च तयोरेङ्गाङ्गिभावादप्येव स्युर्न पुनर्वाध्यवाधकभावः, अन्यथा पूर्णोपमाया अपहार एव स्यात् ।

“त्वमेव देव पातात०” इत्यादौ श्लेषस्योपमाद्वयलङ्कारान्तर-विविक्तो विषयः । अत एव यत्रान्यैरलङ्कारैः सह श्लेषोऽपि तिष्ठति तत्र तत्तदलङ्कारकृत एव काव्यव्यवहारः, श्लेषस्य तु प्रतिभानमात्रम् ।

उपमैका शैलूपी

नैव सङ्कृतमात्रेण सर्वत्र कार्यं प्रचलतीति सर्वं एव लोका
आत्मनो मनोभावानां स्फोताभिन्वक्तये भाषामाश्रयन्ते । यदि
कस्यचन मानसे स्वविचारसर्गविषये स्यायित्वदित्सा जागति
तर्हि तेन लेखन्याः शरणमप्यवश्यं ग्रहीष्यत एव, किन्तु भाषायां
लोकोत्तरचास्ता तस्याः मुन्दरसुमञ्जाया उपकरणानामभावे
अपूर्णेवावतिष्ठते । यैर्यैरुपकरणैश्च भाषायां हृदयग्राहिताया एवं
विशिष्टविच्छित्तेरुत्पत्तिर्जायते तेष्वलङ्काराणां प्रमुखं स्थानं
वरीवति ।

अलङ्कारपदे हि शब्दद्वयं संनिविष्टं विद्यते — अलं,
कारश्चेति । यस्य वाच्यार्थो भवति शोभाकारकः । यथा हि
लोके कामिनीकलेवरे परिघृता मुक्ताहार-काञ्ची-कङ्कणादयो
विभिन्ना अलङ्कारास्तस्याः सौन्दर्यवृद्धिं वितन्वन्ति तथैव काव्य-
शास्त्रोया इमे रूपकोपमादयोऽप्यलङ्कारा गद्यात्मिकायाः पद्या-
त्मिकायाश्च कविताकामिन्याः शोभायां कामप्यपूर्वा वृद्धिं संसृ-
जन्ति । अत एव 'सौन्दर्यमलङ्कारः' 'अलङ्क्रियतेऽनेनेत्यलङ्कारः',
इत्यादीनि साहित्याचार्याणां वचानि सत्यत्वमवगाहन्ते । वस्तुतो
ह्यलङ्कारैः साधारणरचनायामप्यपूर्वा विच्छित्तिरायाति । न
केवलं साहित्यविदोऽन्ये वा शिक्षिता एव प्रत्युत साधारणा
अपि लोका आत्मनो मनोभावेषु सौन्दर्यं हृदयग्राहिताच्चापातु-
मालङ्कारिकीं भाषामवलम्बन्ते ।

काव्यत्वं हि शब्दार्थोभयनिष्ठं भवतीति शब्दार्थयोश्च-
मत्कारानुसारमलङ्कारा अपि द्विविधा भवन्ति — शब्दनिष्ठ-
चमत्काराः शब्दालङ्कारा अर्थनिष्ठचमत्काराश्च अर्थालङ्काराः ।
यत्र चमत्कृतिरुभयनिष्ठा भवति तत्रोभयालङ्कारनामकस्तृतीय-
भेदोऽपि भवति । अलङ्काराणां त्रिविधेऽत्र प्रस्थानेऽर्थालङ्का-
राणामेव विशिष्टं व्यापकं च स्थानं वर्तते । एतेष्वप्युपमाया एव
विशेषं प्राधान्यं करोवति यतः इयमेव विभिन्नशैलीभिरभिव्यक्ता
सती भिन्न-भिन्नानामलङ्काराणां स्वरूपं घत्ते । अत एवालङ्कार-
शास्त्रस्य परमपारदृश्या आचार्यः श्रीमदप्ययदोक्षितदिचत्र-
मीमांसायां लिलेख—

“उपमैका शैलूपो सम्प्राप्ता चित्रभूमिकाभेदान् ।

रञ्जयति काव्यरङ्गे नृत्यन्ती तद्विवां चेतः ॥ इति ।

अथादुपमालङ्कृतिरेका नटीसमाना अस्ति या हि
विभिन्ना वेदभूया धार्यं धार्यं विभिन्नानामलङ्काराणां स्वरूपे
प्रकटोभूय काव्यरङ्गमञ्चे नृत्यन्ती सहृदयानां मनोरञ्जनं
विदधातीति । यथा—

१—भारतदेशः स्वर्गः इव सुखप्रदो वर्तते — पूर्णोपमा

२—भारतदेशः स्वर्गः इव वर्तते— सुप्तोपमा

३—भारतदेशः स्वर्गः इव, वैकुण्ठः इव च सुखप्रदो वर्तते —

एकधर्मा मालोपमा

४—भारतदेशः स्वर्गः इव समुरालयः, वैकुण्ठः इव च, सलक्ष्मी-

नामोऽस्ति — ; भिन्नधर्मा मालोपमा

५—भारतदेशः स्वर्गस्य सहोदरोऽस्ति — ललितोपमा

- ६—भारतदेशः स्वर्गः इव सुखप्रदः, स्वर्गश्च भारतदेशः इव सुखप्रदः अस्ति — उपमेयोदया
- ७—भारतदेशः इव सुखप्रदस्तु भारतदेश एवास्ति — जनान्दर
- ८—संसारे नास्ति कश्चन देशो यो भारतदेशस्य समतां कुर्यात् — अतन
- ९—स्थिते भारतदेशे स्वर्गस्य आवश्यकत्वं नास्ति — प्रतीतिः
- १०—स्वतन्त्रभारतस्य देवाधीनः स्वर्गः कथं जनतां कर्तुं शक्नोति —

अथवा

भारतदेशः स्वर्गः इव अवश्यमस्ति किन्तु स्वर्गं वैदिकं सुखमेवास्ति, भारते तु सुखं स्वातन्त्र्य-सौम्यं विद्यते —
अतिरेकः

- ११—भारतदेशस्य सौख्यं दृष्ट्वैव स्वर्गः स्मर्यते — स्मरन्
- १२—भारतदेशः स्वर्गोऽस्ति — निरङ्गुल्यम्
- १३—वस्तुतो भारतदेशः स्वर्गोऽस्ति, यत्र हि पुराणा देवाः, स्त्रियो देव्यः, कुनोदकममृतं, तरु-सताश्च इत्यवृष्टीः सन्ति — साङ्गुल्यम्
- १४—भारतदेशः स्वातन्त्र्यगगनाङ्गनस्य प्रभाकरो वर्तते —

अथवा

भारतदेशकेसरिणा पारतन्त्र्यकृच्छरो हतः —

परम्परितरुणम्

- १५—भारतं योगिनः समाधिस्थलं, लोकनायकाः कल्पद्रुमं, वैदेशिजाः स्वर्गगृहं, विद्वांसश्च विद्यास्थलं मन्वन्ते —
प्रथमोत्सवः

- १६—भारतदेशो घनकोशे कुबेरवासः, दण्डविघाने, यमालयः,
सुखप्रदाने च सुरलोकः कथ्यते — द्वितीयोल्लेखः
- १७—अयं नास्ति भारतदेशः, स्वर्गलोकोऽस्त्ययम्—शुद्धापहनुतिः
- १८—अयं नास्ति भारतदेशः, स्वर्गलोकोऽस्त्ययम्, यतोऽत्र गेहे गेहे
विबुधाः, सुमनसः, सिद्धाः, विद्याधराः, श्रीपतयः, पुच्छूताः,
धनाधियाः, कमलाः, गौर्यः, सुराश्च सन्ति — हेत्पहनुतिः
- १९—नास्त्यसौ स्वर्गः, स्वर्गस्तु भारतदेशोऽस्ति —
पर्यस्तापहनुतिः
- २०—भारतदेशमिषेण स्वर्ग एवात्र विलसति — कंतवापहनुतिः
- २१—अयं तु भारतदेशोऽस्ति, दिवोकसः ? कयं व्यर्थं भवन्तोऽ-
त्रायान्ति — निश्चयः
- २२—अयं भारतदेशोऽस्त्ययवा स्वर्गो वैकुण्ठो वा — ससन्वेहः
- २३—भारतं स्वर्गमवगत्यैव विबुधाः, सिद्धाः, सुराधिपाः,
श्रीपतयश्चात्रागताः — श्रान्तिमान्
- २४—भारतस्य साम्यमुपलब्धुमिदं स्वर्गः सदा सुरपतिमुपास्ते—
उत्प्रेक्षा
- २५—भारतदेशस्य सौख्यं तु किमप्यन्यदेव — भेदकातिशयोक्तिः
- २६—भारतस्य महिमानं वक्तुं स्वर्गे चतुर्मुखो ब्रह्मापि न
समर्थः — सम्बन्धातिशयोक्तिः
- २७—भारतेन सह स्वर्गः कश्चन अन्यदेशो वा यो मंत्रिं पालयति,
यश्च द्वेषं कलयति, यो वा तादस्यं प्रदर्शयति सर्वान्
प्रति भारतदेशोऽयं समान एवास्ति — तुल्ययोगिता
- २८—भारतदेशः पतितोद्धरणे, प्रजापालने, नीतिनिर्वाहे, स्वा-
तन्त्र्यसंरक्षणे च अपूर्वक्षमतां विभक्ति — दोषकः

—भारतं प्राप्य वयं सन्तुष्टाः स्म,स्वर्गं लब्ध्वा च देवाः सुखिनः
सन्ति — प्रतिवस्तूपमा

०—भारतसाम्योपलब्धये स्वर्गस्य यत्नो मृत्तिकातस्तैलप्राप्ति-
रस्ति — निदर्शना

एवमेव स्वल्पपरिवर्तनेनैकमेवोपमावाक्यं विभिन्नानाम-
ङ्काराणां स्वरूपं घत्ते । दिग्दर्शनमात्रमिदम् । अत एवोच्यते—
“उपमैका शैलूपी” इति ।

काङ्कुर-नवलकिशोर. वाम-नधुसूदनाप्त-सद्विद्यः
वृन्दावनमधितिष्ठन्नलितेखोत् “शास्त्र-सर्वस्वम्” ॥

धोमहाजसनेय-शुक्लयजुषो भाष्यन्दिनाम्नायबित्,
थोतस्मार्त्त-विधानधीस्त्रिप्रचरो गोत्रेण वासिष्ठकः ।
गोडब्राह्मणवंश-लब्धजननो यः काङ्कुरोपाह्वकः,
सोऽयं याचति सत्कृपां हि “नवलः” शास्त्राग्न्यपारङ्गतान् ॥

ति म०म० थोनवलकिशोरकाङ्कुरलिखितं शास्त्रसर्वस्वं समाप्तम् ।

शुद्धिपत्रम्

पृष्ठे	पङ्क्तौ	अशुद्धम्	शुद्धम्
८	१६	कात्स्न्येन	कात्स्न्येन
२६	६	लोकमन्तु	लोकयन्तु
६१	१८	अहोरात्रवादि	अहोरात्रवादे
७२	४	नामाभिः	नामभिः
७४	१८	पुरुष	पुरुष
७६	१	प्रयुक्ता	प्रयुक्तो
८७	१३	ब्रह्मा एक	ब्रह्म । एकं
८८	१४	गृह्णीय	गृह्णीमो
९८	७	सञ्जायमानेन	सञ्जायमानेन
१०७	६	सन्तण	सन्तरण
११३	३	सेय	सेयं
११३	१७	याग	योग
११५	१६	तदस्यास्त्या	तदस्यास्त्य
११६	२४	गणाना	गणना
११६	२४	वृद्धि	बुद्धि
१२१	१०	ऽयमकूपारो	ऽयमकूपारो
१२२	६	पूर्णातिवमन्तरेण	पूर्णावतारः
१२८	१८	पतितां	पातितां
१२६	३	श्रीमान्	श्रीमन्
१३१	८	अनुमाय	अनुमोय
१३२	२१	मवच्छेः	मवगच्छेः

१३४	४	पर्ययस्य	पर्ययस्य
१५२	४	मनुष्यं-	मनुष्य-
१६१	६	-मस्तु	मस्तु
१६८	१७	शाब्दबोधः	शाब्दबोधः
१७६	५	चास्तावहं	चास्तावहं
१७६	१५	करणा	करणा
१८०	१८	प्रवाहावि	प्रवाहादि
१८१	१	सम्भेन	सम्भन्धेन
१८२	७	अन्यान्य उदरयानि	अन्यान्युदाहरणानि
१८३	४	आरोपाध्यसान	आरोपाध्यवसान
१८८	७	लक्षण	लक्षणा
१८६	४	पर्यवसानात्वात्	पर्यवसानत्वात्
१९१	२१	सादृश्यस्य	सादृश्यस्य
१९१	२३	सादृश्यस्यासम्भवात्	सादृश्यस्यासम्भवात्
१९२	५	वित्त्वं	विधत्वं
१९४	२	अगूढ	गूढ
१९८	८	बोद्ध	बोद्ध
२०८	८	स्थिता	स्थितौ
२०६	१२	पुनलक्षणा	पुनलक्षणा
२१०	१६	महिति	महंति
२२१	५	भूते इव	भूतेव
२२३	६	तत्तस्यायि	तत्तत्स्यायि
२३०	११	एवस्य	एवास्या

एतदतिरिक्तमन्याश्चापि बह्वचोऽशुद्धयः प्रूपयत्रनिरी-
क्षणोपेक्षया विहिता वसन्ते, परं नैव ता अमकारिण्यो भाव-
बोधने बलेशकराश्चेति क्षन्तव्याः ।